Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE

This file was downloaded from QuranicThought.com

Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2013 CE

This file was downloaded from QuranicThought.com

Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ANIC THOUGHT

عقیدۃ السلام
فی
حیوۃ عیسیٰ علیہ السلام

من تالیف

العبد الاحقر محمد انور الکشمیری عفا اللہ عنہ

خادم الطلبۃ بدار العلوم الدیوبندیہ

مطبع سمیع دیوبند

BE ISSUED

This file was downloaded from QuranicThought.com

Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ĀNIC THOUGHT
Est. 2012 CE

This file was downloaded from QuranicThought.com

Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

Checked 1987

اطلاع

صدمة الصديق صيحة بالولي	لمن اهتدى من حاد عن هواه	بالكاذبانی ذلك الآخر الذی
امسی زعیم الکفر والالحاد	وابان عمن هم یغوون بعصمة	ویبوء بالاغلال والاصفاد

ان الشقي علامہ احمد الحاد یانی الذی ینتمی شعبۃ الی مقبول التنزو یلی قولہ الی یاجوج وماجوج لعنۃ اللہ واخزاہ کان سوئی وخوض من اول امرہ فی عیسو یفیریہ اخرا ولکن الشقي یدرج ویلون فی رعواہ تلون الحرباء وسلك فی تمشیۃ مرامہ وتصیۃ کلامہ طریق الزنادقۃ والباطنیۃ واتبع البابیۃ و البہائیۃ سواء بسواء فادعی اولا انہ مجدد ومثیل المسیح ثم انتقل الی انہ المہدي الموعود والمسیح المعہود ومن اجانب الاخر اولہ انہ نبي لغوي او ظلي او بروزي علی معانی اخترعہا الزندیق ثم تحول الی انہ نبي غیر تشریعي ورسول کذلك ثم الی انہ نبي تشریعي ورسول کذلك باح بہ فی اربعینہ ونحری بالآیات وجعل وحیہ کالقرآن کما فی (نزول المسیح ص۹۹) وغیرہ وجعل یحاکی معجزات سائر الانبیاء ومعجزات خاتم الانبیاء ایضا فجعل مسجدہ المسیحیہ الاقصی وجعل قریۃ مکۃ المسیح وجعل اللاہور مدینتہ و جعل لمسیحیہ منارۃ سماہا منارۃ المسیح فحمل کل مایتعلق بعیسی علیہ السلام علی التاویل الا [illegible] فاتخذ أبیذ المال وقد جمعہ من اتباعہ وجعل مقبرۃ سماہا مقبرۃ الجنۃ من [illegible] ومن اہل الجنۃ وسمی ازواجہ امہات المومنین وابناءہ امتہ ومن اکبر ما ادعاہ من معجزاتہ [illegible] واستمر علی لعنۃ تلك نحو عشرین [illegible] فی اثنتہا [illegible] وصل الی امالہاویۃ فی سنۃ (۱۹۰۸ء) [illegible] فاصر علیہ [illegible] ومدۃ من ہذا القبیل فتدخل فی نکاحہ وانتقد [illegible] فی الحرام [illegible] وکذبوا بآیاتنا وکانوا بہا یستہزءون فسیکفیکہم [illegible] فاعتبر یا [illegible] وتمکہ اینلتف کلمات القرآن وتحکیمہا فی [illegible] ومعاد فی ذلك (انظر من ایلك فلا تکن من الممترین) ومن ذلك [illegible] معیار صدقہ وکذبہ عند کافۃ الخلیقۃ من [illegible] ذی زینب ہود وجمع والد المسماۃ المذکورۃ باموال وداروعقار ودلاہ بکل مکر [illegible] انتقمہ اللہ تعالی تمانۃ علی رؤوس الاشہاد وتلی اعین الناس ولم یرزق ذلك النکاح وقد نکحہا سلط [illegible] احمد واولدہا اولادا والحمد للہ علی ذلك وکان اعلم الہامہ فیہ انہ ان لم یتم لہ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

ذلك النكاح فهو اخبث من كل خبيث فان كذاك اخبث من كل خبيث والحمد لله اولا وآخرا وكان كل غرضه جمع الاموال وسبل اللذات والشهوات فسقط فى الهاوية وابقى داهية دهياء للاسلام والمسلمين وكفر كل من لم يؤمن بهذا فى جريدة الحكم ۲۴ اكتوبر ۱۹۰۷ء (وفى حقيقة الوحى ص۱۷۹) وفى مكتوبه المندرج فى (الذكر الحكيم) وهذا عيسى بن مريم عليه السلام بما تنشق منه الاكباد يعتل فى ذلك بالزام النصارى فقضى وطره من ابراز كفره المكنون بهذه العلة والحال انه يجعله عند ما يسترسل فى محاقته حقا واقعا والعياذ بالله واستمر على ديدنه ذلك الى ان قال فى آخر سنة من حيوته فى جريدة البدر (انى مدع انى رسول ونبى) وفى مكتوب له الى مدير جريدة اخبار عام (انى على الحكم الله نبى) وكذا فى حقيقة الوحى ص۱۳) الى ان اخذه الله تعالى بعد ما ارسل مكتوبه الى مدير اخبار عام بخمسة ايام اخذ عزيز مقتدر ومحاه قضاء الله وقدره بالهيضة وسقط على وجهه فى حشه واستفر فى دار البوار وكانت موتته موتا ينبو به المعتبر فقد كتب الى ذو وجاهة من (اچهره) من مضاوات اللاهور عن لخرذى وجاهة ان القدر المحتوم رماه بمرض ابلاوس وكان كما قيل (ريس ہمسار ريدست كه در آخر تجريد زره دى) وقام عليه قوله تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملئكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ٥)۔

ثم انه لما اراد تخليط المبحث والتلبيس على عوام المسلمين وعدم الايقان بالله يوم تعالى باشاعة وفاة عيسى عليه السلام وسود الاوراق ووجهه به وجهه سبحانه اسواه وكرره فى كل جعجعة له فصنف العلماء لاثبات حيوته رسائل حسنة مجيدة الدرانى على متن القاديانى) (وسيف چشتيائى) (وشهادة القرآن) وغيرها وكانت تكفى ولكن لما اردت تمرين طلبة الدرس بهذه الرسالة واطلاع المسلمين ممن لسانهم عربى من العراق والشام ومصر وغيرها فالمأمول من كافة المسلمين ان يقوموا بنصرة الدين والذب عن حوزته وباداء فريضة الاسلام وحق محفظ

المسلمين عن كيد هؤلاء الزنادقة و

كفرهم البواح والله يهدى

من يشاء الى صراط

مستقيم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مقدمة في مضامين الرسالة وربما تقع زيادة جمل معلمة

آخر الكتاب عند الغرض من المبحث

صفحة	فهرس
١	فصل في العقائد المتعلقة بنزول عيسى عليه السلام
٢ - ٤	[illegible] ومن أتى قولهم [illegible] ليلة لست [illegible] عليه السلام [illegible] وأن نزوله من أشراط الساعة
٤	[illegible] ذكر الإمام البخاري [illegible] ونقل الكوراني عن ابن [illegible] وعن الحافظ ابن حجر وذكر رسالة العلامة الشوكاني [illegible]
٥	[illegible] نزول عيسى [illegible] ونقل مفاوضة الأنبياء عليهم السلام ليلة الإسراء في أمر الساعة وورد الأمر إلى عيسى عليه السلام وذكر نزوله وقتله الدجال وخروج يأجوج ومأجوج وهلاكهم بدعائه ونقل إجماع الأمة المحمدية على نزوله
٦	أفراء الشافعي على الإمام مالك وابن حزم وتكذيبه فيه ونقل قول مالك وابن حزم فيه
٦ - ٧	فصل في الحكمة في نزوله عليه السلام
٧ - ٩	ذكر سنة الله تعالى في كفر الأمم بأنبيائهم
١٠ - ١١	[illegible] نفخ المسيح [illegible] عيسى في اللغة العبرية [illegible] عيسى عربيا من [illegible] الخلق [illegible] الأنبياء صلى الله عليه وسلم
١١ - ١٢	[illegible] الخرق [illegible] الدجال [illegible] العالم بعد انشقاق الصرف [illegible]
١٣ - ١٤	[illegible] الله [illegible] ويصرف [illegible] ويكون [illegible] وأن الفدم [illegible] قريب [illegible] وتعالى [illegible] ولا يكن معه شيء وأن الله هو الدهر

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
حصر النبوۃ فی ذریۃ ابراھیم علیہ السلام وجعلھا فیہم کجعل المظروف فی الظروف	۱۵
تفسیر قولہ تعالیٰ واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما اٰتیتکم من کتاب وحکمۃ ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ وذکر خواص الکلمات من ان ھذہ الجائی یکون بعد اولئک الانبیاء کما فی قولک جئتھم وکما تفید ثم من التراخی وان الرسول المصدق لما معھم الانبیاء ھو نبی الانبیاء وان ذکر لما اٰتیتکم من کتاب وحکمۃ انما ھو لیتصور تصدیق خاتم الانبیاء لما معھم وانہ منھ ونحن یستدعی اتباعہ ما ذکر فی الکتاب ومن المیثاق وان نزول علیہ السلام یقرر ختم النبوۃ لخاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم وان عد الانبیاء لما انتھی واحتیج الیہ دخل فی حد التکرار وانزل نبی قد تقدم وان ھذا المجیء لیس مفروضاً محضاً بل ظھر بعض اٰثارہ فی الشاھد حین اجتماعہ صلی اللہ علیہ وسلم معھم وکون الامر لا یلیق الا لواحد کامامۃ الصلوٰۃ والشفاعۃ الکبریٰ واخذ لواء الحمد وانتھاء امر الشھادۃ علی الکافۃ الیہ وھو فرد من الرسول علیکم شھیدا) ذکر فی الدر المنثور عن علی	۱۶ - ۲۰
امور لو قضی لہ علیہ السلام ویاتی بھا بعد نزولہ کتزوج وحج وقد مضی حج موسیٰ علیہ السلام ویونس علیہ السلام بخلاف عیسیٰ علیہ السلام وسیحج بعد نزولہ وان الانبیاء اسباط فی قبورھم یصلون	۲۱
قصیدۃ فی معراجہ صلی اللہ علیہ وسلم وانہ اسری بہ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ الی السموٰت العلیٰ الی سدرۃ المنتھیٰ الی قاب قوسین او ادنیٰ ورؤیۃ لربہ تعالیٰ کما قد ذکرہ الحافظ ابن حجر فی قصیدۃ لہ وانہ لما کان بین التجرد المحض والمادۃ براخ فلم یمر علی البراق ثم البدن المرتفع من حیث الروح	۲۲
نظم فارسی فی نعتہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۵
لوجود الحدیث لو کان موسیٰ وعیسیٰ حیین لما وسعھما الا اتباعی فی کذا من کتب الحدیث وانما وقع من غلط الناسخین فی بعض المواضع بدون تخریط	۲۶
توفیق لفظ الحدیث عن ابی ھریرۃ کیف انتم اذا نزل فیکم ابن مریم وامامکم منکم بلفظ الآخر کیف انتم اذا نزل ابن مریم فیکم وامامکم منکم وما ادراک ما یکون الامر اذا نزل ابن مریم فیکم ونزل امامکم منکم عطف مفرد علی مفرد وان الآیۃ لا یکون الا بعد کیف انتم اذا نزل ابن مریم فیکم والحال ان امامکم منکم ثم حکم ابن مریم ایضا بعد ذلک وھو الذی فھمہ الولید بن مسلم عند مسلم وعلی ھذا یکون المراد بقولہ وامامکم منکم غیر عیسیٰ علیہ السلام لان المھدی ھو عیسیٰ کما تلقف الشقی من نقل ابن خلدون عن الشیعۃ	۲۸

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
حدیث نزول خالد بن سنان بین عیسیٰ علیہ السلام وبین خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم وعمرہ علیہ السلام زمان مائۃ وعشرین سنۃ وعمرہ المدفنی مع الباقی علی الارض ولہ حسب مدۃ کونہ فی السماء وان مکثہ بعد نزولہ اربعون سنۃ ولعلہا بالحساب الشمسی مع جبر کسر تبلغ خمسا واربعین بالحساب القمری وقد جاءت روایۃ بہا تابع حدیث المسند ۳۳۰ رأیت عیسیٰ	۲۸
فائدۃ فی شرح حدیث مسلم الا ان بعضہم نکر علی بعض امراء تکرعۃ اللہ فضہ الامۃ واما متہ علیہ السلام بعد ذلک	۲۹
فائدۃ اخری فی تناظر ہبوط آدم علیہ السلام وصعود عیسیٰ علیہ السلام وما یشاکلہ	۳۰
فصل ثمن الانجیل فی معنی سیادتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ولد آدم کافۃ ذکونہ من بیت النبوۃ اخر لبنۃ وان رأس الزاویۃ ہو ملتقی الخطین فان الخطین یذہبان الی حیث یذہب ان ہی بینہما بیان عندہ۔	۳۰ - ۳۴
فصل اثمن من الانجیل فی سیادۃ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم وبشارۃ الکتب السابقۃ بمجی الیاء وہو خاتم الانبیاء وترجمۃ انیاء بالمعضوعند اللہ وتفسیر النصاری ایاہ بالنبی تفسیر الیہود ایاہ بالنبی المنتظر یاتی اخر الزمان وانہ لفظ وصفی لا اسم علمی فیصدق علی غیر واحد وتفسیرہ فی ہدایۃ الحیاری بمجی اللہ ای امرہ بواسطۃ انبیائہ کما فی التوراۃ وکما فی الانجیل ان المسیح حین قال ایلی ایلی قال انہ ینادی ایلیاء وفی کتاب الحصن تشقی ان یثبت من عرف شریعتنا فیما اخذہ من البرور تسمیۃ عیسیٰ علیہ السلام فی نزولہ وارادۃ ظہور شیل فقد کان فی عرفہم ویقال لہ عندہم ابن اللہ وجعل فی عرف النصاری فی قولہم یجیء ابن اللہ والمسیح ابن اللہ نکرا علی انہ صرح الیہود علیہ انہ لیس کما فی اناجیلہم بعض کتابہم والیاء تارۃ یاتی بہا ویسمیہ اشہر باسمہ تارۃ یکنی عنہ السلام بضمیر مستتر الغیبۃ وہو جہلۃ منہ فانہم سألوہ انت ایلیاء وقد جاء ویہ ایجاد الدور عندہم وہو قائلون بالرجعۃ ونفی الرجعۃ ما ورد من احیاء وفتح العزیر من البقرۃ وابطال ان اولیۃ اتیان ایلیاء شرط لاتیان المسیح بسؤال الیہود ایاہ علیہ السلام من انت فاقر انی لست انا المسیح فسألوہ اذا ماذا الا ایلیاء انت الخ وان الانکار لو یکن من جہۃ عدم تجویزہم الرجعۃ او البروز اصلا انما الخترعۃ الشتی من تلقائہ لو یکن لہ دخل ہناک کما یتضح مما ذکرہ فی الفارق من الرابع عشر والسادس عشر من	۳۴ - ۳۷

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مضامين

متى وراجع الفصل الثاني والاربعين من الجزء الرابع فانه الواقع وكذا ما ذكره في الآية الخمس
وآن البروز من اودية الفلسفة وليس من مسائل الاديان السماوية اصلا ٥

فصل في تفسير لفظ التوفي وتبيان لغة وعرفا وبيان سقيقة وكنايته وتفسيره الكنايات بانها لفظ ٣٠ ٣٥
استعمل في موضوع وافيد بها بعض ما وضع له اللفظ المكنى به والمكنى عنه نحو من جمال المعنى
الاول والمعاني الثواني عند علماء المعاني او الالفاظ والاغراض عند الفقهاء ان الفرق
بينهما وبين المجاز وان الكناية ايضا تحتاج الى قرينة صارفة فصد الافادة والاقتضاء الاستناد الى عدم الصحة
وانها قد تكون لقصد الستر عن المكني عنه كما يتزم بها ما يحتشم بعضهم او تكون من جملة ما يخل
لان المعنى الحقيقي يرفض فيها وكيف يحافظ الاصوليون في مسالك الفصاحة على هذه المعدودة

تناول التوفي من اول العمر الى اخره واستحالة على كل وحمل الآية الاخيرة
بدون تقديم وتاخير

كشف معنى هذا اللفظ من مساق نظم الفعل وموارد استعماله في صحف وحي ٤٠ ٤٥
تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ويتوفاكم بالليل حين الموت وتفسيرها
وكون التوفي قبلا الى فيه وفي كون المنام ممتدا او آن من الدهر فيه وقوله تعالى وانا لموفوهم
مكروبين ازواجا الى قراءة على بناء المعروف وتركيبها مع الى والوسط والتوفي الاخذ حال النوم

الجواب عن قول المشفي ان لفظ التوفي اذا كان مسندا الى الله تعالى المفعول به ٤٥ ٥٠
الا بمعنى الموت وبحث العلماء عن غريب الغرائب وعن وجه بعض عرفه بعض
العرف العامي وحكاية العالم النصراني المدعو بالشيخ ربما الخوري نعمة
رحمهما الله تعالى

فصول في تفسير الآيات المتعلقة بمحيوة سيد الانام
السيرة بطولها ليظهر لساق آيات آل عمران ومسدها
احاديث الاسم تعلموا ان ربما الاسم تواتر تسمي
احاديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عيسى
قال الخفاجي في مكتوبه العرب ص ١٩ انه لا شك ان
فصل في مفردات آيات آل عمران

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
قولہ تعالیٰ اذ قال اللہ یٰعیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی ومطہرک الخ وجہ تخریجہ علی وجہین اما انہ من توفی الحق بان یکون المتوفی الشخص والاشارۃ فیہ الی الموت وھو علیہ السلام قد قضیٰ خدمتہ وفرغ من عملہ فاراد رفعہ الیہ واما انہ من توفی المدۃ بان یکون المستوفی الاجل او ان یکون اتمام العمر مترامیا من جھۃ الاعداء کما مر فی التفسیر الکبیر وتخریج حاصلہ بالاخر التناول والاخذ منہم وذکر ما یدل علی الوجہین وان لفظ التوفی دعامۃ الکلام وعمدہ لاکثرۃ الخطیب فی نسبتہ الی اللہ فی التوفی بناء علی اعتبار جزئہ الاخر المتبادر منہ وھو التناول فی الوجہین انما ھو باعتبار مبادیہ وقد شرع فیہ فیتقارب الوجہان فی اعتبار الاتمام والانتہاء الی المال لکن لیس محط الفائدۃ ھو الموت بل اتمام العمر وجعل انسام دورتہ ھو التوفی وکیف تقدم الاخبار بالتوفی وموضعہ من المواعید الاخر وترتیبہ معھا وتاخر المخبر عنہ بذلک عنہا والفرق بین موضع الاخبار وموضع المخبر عنہ وانہ علیہ السلام لما خلت دورتہ ونوبتہ فکانہ قد اتم زمانہ ونزولہ انما ھو تحت حکم صاحب الزمان اذ ذاک وھو خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم	۶۹ - ۷۴
الزام النسبی والخاتمۃ الجامعۃ بقوات الترتیب علی قولہ بین المواعید الاربعۃ علی کل حال	۷۵
فصل فی نحاف اخر عدیدۃ فی تقدیر التوفی وبعضہا علی التنزل واخذ التوفی بمعنی الاماتۃ وتقریر دلالۃ القرآن بنفسہ علی ترتیب المتوفی والرفع وذکر ما تقتضیہ المقام ای من حیث اللم لفظا ایل بالمفہوم علی اخذہ علیہ السلام منہ وھو المسوق لہ ودلیل کونہ علی المآل کتابۃ مقصودۃ اوید مما فی الفصل السابق من جھۃ الاقتضاء والدلالۃ او یخرج علی طریقۃ المفہوم والمصداق علی المعہود منہما وعلی اعتبار ھذا المآل یکون الرفع من مقدماتہ ولکن قدم منتہی ما اراد وھدا علی الوجہ الثانی فی لفظ التوفی لا الاول الا ان یقرب ھو من الثانی ایضا۔	۷۶ - ۷۷
الامور قد اشکلت علی الشقی فی عیسیٰ علیہ السلام قد فرغ منہا فی القرآن الحکیم۔	۸۳
فصل فی قولہ تعالیٰ اورافعک الی وذکر الدلیل القاطع علی ان المراد بہ ھو الرفع الجسمانی	۸۵
فصل فی قولہ تعالیٰ ومطہرک من الذین کفروا وانہ ایضا یدل ثانیا علی ان المراد ھو الرفع الجسمانی	۸۸
فصل فی قولہ تعالیٰ وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیمۃ وان ھذا الوصف قد انتقل الی اھل الاسلام وتحول الیہم علی حد ما قالوا فی قولہ تعالیٰ لنخرجن الاعز منہا الاذل وللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین وان المراد وجاعل الذین اتبعوک الی یوم القیمۃ فوق الذین کفروا۔ وانما اخر قولہ	۹۰ - ۹۴

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
الی یوم القیمۃ فلا یتبعہم ان المراد ھو الاتباع فی فعل الاحداث شیئا الی یوم القیمۃ وانما عبر بالاتباع وایہ من ھم لیدل ان من وفی ھو الذی کان اتبع حقا ونکتہ تکرار قولہ الذین کفروا اظہار موضع الاضمار وان ھذہ الکلمۃ من الآیۃ مبنیۃ علی نزولہ علیہ السلام وذکر احادیث کثیرۃ فی وجہ البناء والانباء۔	
عبارات من کتاب الجواب الصحیح لمن بدل دین المسیح لشیخ ابن تیمیہ وھو ابنہ الحسیاری التلمیذہ الحافظ ابن القیم افتراء المشتقی علیہما انہما یقولان بالوفاۃ ونکذیب فیہ فاتقوا اللہ	۹۴ - ۱۰۷
توکان موسی وعیسی حیین وقع فی مدارج السالکین من عبارۃ ابن القیم الاحد بتاوی نسخۃ تفسیر ابن کثیر من سبقۃ الالسنۃ ولابد وتفسیر قولہ تعالی قل فمن یملک من اللہ شیئا ان اراد ان یھلک المسیح ابن مریم وامہ ومن فی الارض جمیعا۔	۱۰۷ - ۱۰۸
فصول فی آیات سورۃ النساء ونقل جمل مما ذکرہ المفسرون فی آیاتہا	۱۱۱
فصول فی مضمون ھذہ الآیات ومضمنہا من کاتب السطور	۱۱۴
تنبیہ فی الفرق بین سیاق آیات النساء وبین آیۃ آل عمران	۱۱۶
فصل فی بعض مزایا آیات الذراء ونقل مسئلۃ نحویۃ معانیۃ عن الزجاج ونقل ان الیہود کانوا یقدمون اولادھم لیحیوں وعلی ھذا [illegible]	۱۱۹ - ۱۲۹
[illegible]	
قولہ تعالی بل رفعہ اللہ الیہ	۱۲۱
تتمۃ	۱۲۳
[illegible]	۱۳۰ - ۲
[illegible]	۱۳۰
[illegible]	۱۳۱
[illegible]	

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مضامين آيات	صفحه
ليؤمنن به قبل موتهم داخلة في متناولات القراءة المتواترة والافليس للايمان المقبول	
تنبيه - ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر في حق عليه السلام لفظ الموت صريحا الا في هذه الآية اه	١٤٣
ترتيب هذه الكلمات والآيات والسور	١٤٣-١٤٤
عدم رجوع الضمير في قوله تعالى (ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا اه) الا الى المذكورين في قوله (وان من اهل الكتب) من الحاشية -	١٤٥
فصل في ما الحد به ذلك التيقي وقرينه اللاهوري في هذه الآية وسنا قضته اياه وعدهم الشقي بنفسه عبارة ازالته ومناقضته لنفسه - وماشاء الا كفارغ حمص به خلاص من المعنى ولكن بتوقيع	١٤٦-١٤٩
عودة الى ترجمة عيسى عليه السلام من القرآن العزيز -	١٤٩
افتراء التيقي على نبينا صلى الله عليه وسلم (كان في الهند نبيا اسود اللون اسمه كاهنا) مع انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من احتياطه ان قال ثم اذكره ابن كثير (ما ادري اتبع نبيا كان ام غير نبي)	١٥٤
تمرين ارشاد المناظرين الى افحام الملحدين فيه خمسة وعشرون سؤالا تفحمهم جميعا وتلقمهم حجرا واخبارا بالذي فيما مضى - وعودة الى اتيان ايليا في الحاشية	١٥٦-١٦٥
فصول في آيات المائدة وانتخاب جمل مما قاله المفسرون فيها	١٦٥
فصل في تحقيق كلمة اذ وانها قد تكون لحكاية المستقبل واستحضاره وجعل نصب العين وتعم كما في قولهم حينئذ ويومئذ - وان كلمة الشرط على الماضي ليست نقله الى المستقبل بل لفرض المستقبل اذا وقع ومضى ما ذا يكون من الامر -	١٦٦-١٧١
فصل في محصل هذه الآيات وملخصها وبيان ان قوله تعالى (واذ قال الله يا عيسى بن مريم ءانت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله) سوال عن قوله عليه السلام (ذلك لهم هل كان منه الا الاعن وقوع الاتخاذ فيهم ليسهل الجواب عليه (قال سبحانك ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق) غاية الادب فلم يواجههم تعالى من اول الامر بالنفي فورا لئلا يوهم ان السوال لم يقع في محله بل الان الكلام اولا لصورة التردد في وقوع المسئول عنه ثم اتى على المرام (ان كنت قلته فقد علمته) الخ تفويض الامر بالكلية اليه سبحانه وتعالى وان الى ربك المنتهى (ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم اصل	١٧١-١٨٠

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الجواب وهو عدم القول منه بالاتخاذ لاعدم وقوعه ولاعدم علمه به وقوله (وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم) ليس داخلاً في جواب (ءانت قلت للناس) ولا امرا له اختص أمر به عليه السلام ولذا اقتبسه صلى الله عليه وسلم ايضاً وانما هو اداء شهادة عامة تستأثر الانبياء على امهم شاملة للمطيع منهم والعاصي لانه كان بين اظهرهم وكذا قوله (ماقلت لهم الا ما امرتني به) قاله لجميعهم فالنظم من قوله (ماقلت لهم الا ما امرتني به) الى قوله (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) يعم الجميع لعموم قول ابراهيم عليه السلام (فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم) كما اشار اليه في حديث مسلم[113] من رواية الرسالة وفي حديث في مسند احمد[3] ويقصد به ايضاً ان من يكون من شهداء الله كيف يقلب الموضوع فيلتقي بمن أشهد عليهم مع كونه من جانب الله ثم لما خرجت واياه من البين بعدائه وتوحد سبحانه وتعالى بكونه رقيبا وشهيداً وانتهى الامر اليه كيف يسوغ ان جاء (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) ايضاً ان قوله هذا ليس الغرض الاصلي منه تبرئة نفسه فقط بعد ما علم فان التبرؤ المحض لم يكن له دخل في تمهيد الشفاعة بل ربما يباعدها واغتنم ما قال لاعلم لي به اذ لا يبقى الغرض منه ان الامر يعود الى حضرتك فقط واذن ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم والعلم وعدمه لا دخل له في امر الشفاعة كعدم سائر الناس بامر لا يدخل في ضمانهم وكلا تهم او عدم معرفتهم ما يدخل فيه الختام شهادته وانفراده برقابة الله وشهادته فان هذا قد يهيد العذر لهم وما علمه اقوم واذا دريت هذا فاعلم ان لفظ حديث نبينا صلى الله عليه وسلم في ذكر الموقف انك لا تدري ما احدثوا بعدك - بيان الواقع فقط على نفي الدراية التي هي وراء نفس العلم في كنز الالفاظ ولعله يكون عليهم سيما الحالة الاولى ايضا ثم في الحالة الثانية ومعنى القصد اعني بيان الواقع فقد تم وانتهى وفي الفتح عن ابي سعيد وحسنه (يا ايها الناس اني فرطكم على الحوض فاذا جئتم قال رجل يا رسول الله انا فلان بن فلان وقال آخر انا فلان بن فلان فاقول اما النسب فقد عرفته ولكنكم احدثتم بعدي وارتددتم) وقوله فاقول

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
کما قال العبد الصالح وکنت علیهم شهیدا مادمت فیهم الآیة لیس لتأبید ما قبل وتشبیث بل لتمهید الشفاعة واستدعاء العفو۔ وکأن المعنی یعطی المحالین معا محل شرط وتقدیر الحال ان تعذبهم بسوء ان تغفر لهم فانهم عبادك وانك انت العزیز الحکیم ثم آخر لفظ المغفرة لتکون الشفاعة والسؤال مع التعظیم والاجلال اقال الله هذا یوم ینفع الصادقین صدقهم الخ صریح فی ان هذا المقول یقال فی یوم القیمة وسیأتی قراءة من قرأ یوم بالنصب فصل حدیث الفتح من الحاشیة ... وهی عند ابن ابی شیبة واحمد ما عند البزار بسند ... حبان ... تحدثون ویحدثون لکم ومماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما رأیت من حسن حمدت الله علیه وما کان من سوء استغفرت الله لکم ذکره فی شرح المواهب من وفاته صلی الله علیه وسلم انه عرض عرض الاسماء علی الملائکة الاعلم محیط وان کان هناك اختبار وفیه صلی الله علیه وسلم اخبار او الامر ان العلم الجلی بحال امتهم عند کل الرسولین فقد ذکر صلی الله علیه وسلم من حال امته الی القیامة وبعدها کثیرا وبقی لهما شیء من تفاصیل الجزئیات مما یتعلق بالبیان الوقتی فی الموقف ویلیق هناك بالجواب فان الحضرة حضرة عالیة فعلیك انك لا تدری ما احدثوا بعدك سمع عرض الاعمال علیه صلی الله علیه وسلم وما فی نفس هذه الحکایة قد ذکر او حکاها هو صلی الله علیه وسلم عنهما ثم اختصوا علیه لاختصار هذه القصة وابراز تلك الحقیقة هناك وجزاء مکرهم مکر الله خیر الماکرین واخذهم فی الوقت بغتة علی رجعتهم القهقری احوج ما کانوا الی الاخذ بالید ولا یخفی ان بعض الامور لا یحسن الا قبل الوقت فکذا صفة اخیه عیسی علیه السلام فی العلم بحال امته وقد مر حدیث مفاوضة الانبیاء فی لیلة الاسراء۔ والله سبحانه وتعالی اعلم۔	
تحذیر ممن کذب الملحد اللاهوری ان المسلمین اخذوا مسئلة حیاته علیه السلام من النصاری۔ والعیاذ بالله وحقیقة الامر ان هؤلاء الملاعدة اخذوا وفاته علیه السلام من البهائیین وامثالهم وهم سلفهم۔	١٨٠
تحذیر آخر عن تحریفات اخر له۔	١٨٢
منها تحریفه لقوله تعالی واذ کففت بنی اسرائیل عنك متعلقة بقوله تعالی والله	١٨٤

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مضامین	صفحہ
یعصمک من الناس) مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد سمتہ یہودیۃ یوم خیبر وجوابہ مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عصم من غائلۃ السم الی اٰخر العمر ثم اظہر فی اٰخر عمرہ لاحراز اجر الشہادۃ۔	
ومنہا تعلقہ بقولہ تعالیٰ (واوصانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ مادمت حیا) وجوابہ مع حدیث فی الکنز ص۳۰۳ ج۳ (فقال لہم عمر انشدکم باللہ الم تعلموا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان کل مال النبی صدقۃ الا ما اطعمہ اہلہ او کساہم)۔	۱۹۰
فصل فی حدیث انکم محشورون الی اللہ حفاۃ عراۃ غرلا الی قولہ فاقول کما قال العبد الصالح۔	۱۹۵
فائدۃ زائدۃ فی یاجوج وماجوج	۱۹۷-۲۰۵
خاتمۃ الرسالۃ فی انہ ختم النبوۃ	۲۰۵
فائدۃ فی عمر الدنیا علی المشہور علی ما فی روح المعانی من اول النساء انہ ذہب الیہ الکثیر منا۔	۲۱۱
جملۃ مختصرۃ فی ان الشیخ الاکبر محی الدین ابن العربی اخذ النبوۃ بالمعنی اللغوی وہو الانباء العام وجعلہ مقسما ثم قسمہ الی نبوۃ التعریف وہو الانباء بامور غیر الاحکام الشرعیۃ وجعلہ منتہی الولایۃ والی نبوۃ تشریع وہو الانباء بالاحکام الشرعیۃ وعممہ للنبی والرسول ولم یرد ما یختص بالرسول علی المشہور فی الفرق بینہما فخلصت النبوۃ من غیر تشریع عندہ للولایۃ ولیست الولایۃ محضۃ لانبوۃ معروفۃ معہودۃ فی الادیان السماویۃ وانما جعل المقسم ہو النبوۃ لکونہ فی تقسیم النبأ والانباء وہذا امر ہین فسقط بہذا الامر الہین ایمان ذلک الشقی الکافر ولم یستقم فہم المراد لغباوتہ وشقاوتہ۔ والعیاذ باللہ۔	۲۱۷
قصیدۃ فارسیۃ فی نعتہ صلی اللہ علیہ وسلم ختمت بہا الرسالۃ	۲۱۹
الحاشیۃ المتعلقۃ بصفحۃ ۱۷۷	۲۲۱

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الحق يعلو ولا يعلى ✦ وجعل كلمته هي العليا ✦ وترك الباطل زبدا ارابيا ان هب جفاء او هواء ✦ وكلمته هي السفلى وعاقبته هي السوءى ✦ و قدر للحق رجالا لا يخافون في الله لومة لائم يقاتلون عليه ظاهرين الى انقراض الدنيا ✦ ولو كثر الباطل فانه كلمة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار ولا بقيا ✦ والصلوة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين سيد الاولين والاخرين بلا مثنوية ولا ثنيا ✦ لو يقبضه الله حتى اقام به الملة العوجاء بان قالوا لا اله الا الله وفتح الله به اذانا صما وقلوبا غلفا واعينا عميا ✦ وعلى آله واصحابه واتباعه من الامة المرحومة الذين ثبتت لهم الحسنى ✦ وزيادة ولهم مبشرات الرؤيا ✦ اما بعد فهذه سطور او فصول سميتها عقيدة الاسلام في حياة عيسى عليه السلام كنت املتها على الطلبة على طريق العجالة ✦ و الان في ثاني عشر شهر رمضان من سنة ثلاث واربعين من المائة الرابعة عشر كتبتها على سبيل الرسالة ✦ وفق الله تعالى الامة المحمدية كلها للرشاد والسداد ✦ وجنبهم عن الزيغ والالحاد ✦ ويجزركم الله نفسه والله رءوف بالعباد ✦

فصل في انعقاد المشيئة الازلية بنزوله عليه السلام ✦ قال الله تعالى وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ۝ وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ضربوه لك إلا جدلا ۚ بل هم قوم خصمون ۝ إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه
مثلا لبني إسرائيل ۝ ولو نشاء لجعلنا منكم ملئكة في الأرض يخلفون ۝ وإنه
لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون ۚ هذا صراط مستقيم ۝ قال شيخ مشايخنا
الشاه عبد القادر ابن الشيخ الأجل ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي رحمهم الله
تعالى في موضح القرآن ما تعريبه اي كلما جرى في القرآن ذكر لعيسى عليه السلام اعترض
الكفار انه ايضا عبد من دون الله فكيف تذكرة بخير وتذكر الهتنا بسوء اهـ وقوله و
لو نشاء اه اي كانت في عيسى آثار ملكية وهذا في قدرتنا يسير وليس بعسير ولو
نشاء لجعلنا منكم ملئكة في الأرض ملائكة يعني ان هبوط الملائكة وصعاد عيسى ثم
هبوطه اخرا من نأسوء ذلك الشقي المتنبئ يقول ان الفلسفة القديمة والجديدة
تحيل عروج جسم الى السماء يدعي الشقي النبوة ثم يتفلسف وفوق ذلك انه
لا يعرف شيئا من الفلسفة لا شيئا واحدا يبين بما سمعه من اتباعه المتفرنجين
فربما شرق به كانه غص بموت حاشى فان العزيمة الامر والحزة الشأن التجأ الى
دعواه الزائفة فهو كالعامة الذاهلة طرا سنوف اواسمع واذا قيل له احمل
اسمسر والله تعالى يقول ورفعناه الملائكة اضحكم ومعلوم ان هبوط ملك
الى الأرض نازلا ثم صعوده صاعدا هو ان الى السماء سيان لا فرق بينهما
وقوله وانه لعلم للساعة الصواب كما ذكره في قراءته ان الضمير لعيسى لا للقرآن
وقد قيل ان صعوده وصعود ادريس الى السماء شاهدان من حيث الاثر على
حشر الأجساد في ما نحن فيه وهو مشهور صحيح من تفسير الزخرف واخرج ابن مردويه
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المشركين انوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

انه ارأيت ما يعبد من دون الله اين هم قال في النار قالوا والشمس والقمر قالوا فعيسى بن مريم فانزل الله إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ واخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد رضي الله عنه نجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون قال يعمرون الارض بدل ذلك واخرج الفريابي وعبد بن منصور ومسدد وعبد بن حميد وابن ابي حاتم والطبراني من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله وانه لعلم للساعة قال خروج عيسى قبل يوم القيامة - واخرج عبد بن حميد عن ابي هريرة رضي الله عنه وانه لعلم للساعة قال خروج عيسى بن مريم في الارض اربعين سنة تكون تلك الاربعون [illegible] ويعتمر - واخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد رضي الله عنه وانه لعلم للساعة قال خروج عيسى بن مريم قبل يوم القيامة - واخرج عبد بن حميد وابن جرير [illegible] رضي الله عنه وانه لعلم للساعة قال نزول عيسى اه - قلت ومن قال ان [illegible] للقران فانما قال لان الكون علما انما يناسبه وهذا ليس نتيجة فان مجاهدا قد [illegible] بالاية - وقال ابن كثير وقوله سبحانه وتعالى وانه لعلم للساعة تقدم ان الحق ان المراد من ذلك ما يبعث به عيسى عليه السلام من احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وغير ذلك من الاسقام وفي هذا نظر وابعد منه ما حكاه قتادة عن الحسن البصري وسعيد بن جبير ان الضمير في وانه عائد على القران بل الصحيح انه عائد على عيسى عليه الصلوة والسلام فان السياق في ذكره ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة كما قال تبارك وتعالى وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ اي قبل موت عيسى عليه الصلوة والسلام ثم يوم القيمة يكون عليهم شهيدا اه ويؤيد

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

هذا المعنى القراءة الاخرى وانه لعلم للساعة اى امارة ودليل على وقوع الساعة
قال مجاهد وانه لعلم للساعة اى اية للساعة خروج عيسى بن مريم عليه السلام
قبل يوم القيامة وهكذا روى عن ابى هريرة وابن عباس وابى العالية وابى مالك
وعكرمة والحسن وقتادة والضحاك وغيرهم وقد تواترت الاحاديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه اخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة اماما
عادلا وحكما مقسطا اه - قلت والحاصل ان كونه علما للساعة هو كونه من
اشراطها فوضع فى القرآن العلم بدل الاشراط هذا - وقد سمعت من ابن كثير دعوى
تواتر الاحاديث فى نزوله عليه السلام وقد صرح به فى تفسير النساء ايضا وساق
عددا من الاحاديث وقد احال الترمذى فى جامعه فى قتل عيسى بن مريم الدجال
على احاديث خمسة عشر صحابيا وقد ذكر الحافظ فى الفتح تواتر نزوله عليه السلام عن
ابى الحسين الابرى وابر من قرى سجستان - وقال فى التلخيص الحبير من كتاب البطلان
واما رفع عيسى فاتفق اصحاب الاخبار والتفسير على انه رفع ببدنه حيا وانما اختلفوا
هل مات قبل ان يرفع او نام فرفع اه وقال فى الفتح من باب ذكر ادريس لان
عيسى ايضا قد رفع وهو حى على الصحيح اه وللمحدث العلامة الشوكانى رسالة
سماها التوضيح فى تواتر ما جاء فى المنتظر والدجال والمسيح ذكر فيها تسعة وعشرين
حديثا فى نزوله عليه السلام ما بين صحيح وحسن وصالح هذا وازيد منه مرفوع و
اما الاثار فتفوت الاحصاء ومن الاحاديث الطريفة ما ذكره السيوطى فى رسالته
الاعلام بحكم عيسى عليه السلام بعد ما ذكر ان عيسى حين ينزل قرب القيامة يحكم
بشريعة نبينا اخرج ابن حبان فى صحيحه عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

علیه وسلم یقول ینزل عیسیٰ بن مریم فیؤمهم فاذا رفع رأسه من الرکوع قال سمع الله
لمن حمده قبل الله الدجال واظهر المومنین * ومما فاوضه الانبیاء علیهم الصلوٰة و
السلام لیلة الاسراء فیما بینهم ما فی الدر المنثور واخرج سعید بن منصور واحمد و
ابن ابی شیبة وابن ماجه وابن جریر وابن المنذر والحاکم وصححه وابن مردویه و
البیهقی فی البعث والنشور عن ابن مسعود رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال لقیت لیلة اسری بی ابراهیم وموسیٰ وعیسیٰ علیهم السلام فتذاکروا امر الساعة
فردوا امرهم الی ابراهیم فقال لا علم لی بها فردوا امرهم الی موسیٰ فقال لا علم لی بها
فردوا امرهم الی عیسیٰ فقال اما وجبتها فلا یعلم احد الا الله تعالیٰ وفیما عهد الی ربی
ان الدجال خارج ومعی قضیبان فاذا رانی ذاب کما یذوب الرصاص فیهلکه الله اذا
رانی حتی ان الحجر والشجر یقول یا مسلم ان تحتی کافرا فتعال فاقتله فیهلکهم الله ثم
یرجع الناس الی بلادهم واوطانهم فعند ذلک یخرج یاجوج وماجوج وهم من کل
حدب ینسلون فیطأون بلادهم لا یأتون علیٰ شیء الا اهلکوه ولا یمرون علی ماء
الا شربوه ثم یرجع الناس الیّ فیشکونهم فادعو الله تعالیٰ علیهم فیهلکهم ویمیتهم
حتی تجیف الارض من نتن ریحهم فینزل الله المطر فیجترف اجسادهم حتی یقذف بهم
فی البحر ففیما عهد الی ربی ان کان ذلک ان الساعة کالحامل المتم لا یدری اهلها
متی تفجأهم بولادتها لیلا او نهارا اهـ وقد ذکره فی الفتح قبیل ذکر الدجال وسکت
علی تصحیح الحاکم ایاه واذا تواترت الاحادیث بنزوله وتواترت الآثار وهو المتبادر من
نظم الآیة وانه لعلم للساعة فلا یجوز تفسیر غیره سواء علم انکما تواتر النقل بالنزول
کذلک انعقد الاجماع علیه من الامة وما نسب الی المعتزلة من الخلاف فلا اصل له

This file was downloaded from QuranicThought.com

Converted by Tiff Combine - unregistered

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

[illegible] والله [illegible] والذي [illegible] في [illegible]
البخاري [illegible] تأويله فقول [illegible] العلل وقد [illegible]
[illegible] في بعض نسخنا وافي التواريخ [illegible]
[illegible] وكذب [illegible]
[illegible] هو [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] السماء [illegible] في حياته [illegible]
الأسماء والصفات للبيهقي بإسناد [illegible]
عمارة الأبار [illegible] وفي العتبية قال مالك بن [illegible]
وقد ظهر شمامة فإذا هو عيسى قد نزل اه - وأما الآية الشهيرة (وإن من أهل الكتاب
إلا ليؤمنن به قبل موته) فسنبين والله ولي الأمور

فصل في الحكمة في نزوله عليه السلام - قال في الفتح قال العلماء الحكمة في نزول
عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه فبين الله تعالى
كذبهم وأنه الذي يقتلهم عند نزوله لئلا يوجد لبدن في الأرض إذ ليس لمخلوق من
التراب أن يموت في غيرها - وقيل إنه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمته أن يجعله منهم
فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجدداً لأمر الإسلام فيوافق
خروج الدجال فيقتله والأول أوجه اه وفي حاشية المغربي على سنن أبي داود أن اليهود
لما ادعوا أنهم قتلوه ضرب الله عليهم الذلة فلم تقم لهم راية ولا كان لهم بعد الأرض

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

سلمان ولا سورة الانسورة فلا يزالون كذلك حتى تقرب الساعة فيظهر رجال يتبعون
حد المقلدين انهم ينتقصون به من المسلمين فاذا صار امرهم الى ان عيسى
الذي زعموا انهم قتلوه وليس بهم وغيرهم مافقين بمرة حد وصفه على ما يسبقه
الى اوهامهم فقد وهموا فلا يجدون سبيلا الى غير ما هداهم فقد هما بين
مسيح هداية ومسيح ضلالة واذا جاءهم مسيح الهداية تمادوا مسيح الضلالة
العياذ بالله وتقوم منظرين لمسيح الهداية فاذا راوه مسيح الضلالة
موضع مسيح الهداية وتبعوه ويهدون ان يهود اكثر اتباعا واذا راوه كذبه مسيح
به فان الله تعالى جعل اتباعه على يد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام
الله صلى الله عليه وسلم فمن خلفه بنفسه وكان بحول فرس فقلت عليه فعال الله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افلت عليه ان شاء الله فقدر يوم حد
وينزل عليه السلام من حيث رفع اي من السماء وبفتح كفخ المدينة من الشام وبسم
مكروه سمعه من الخروج وكل من قدر لسب النبي ان حرمة النبي
حسب لما يريد فغضب عليه السلام واراد قتله فاشار اليه قوله تعالى
آتَتْ عَلَيْهَا الْأَرْضُ وَهُوَ مِنْ بَعْدِ قَتْلِهِ سَيَغْلِبُونَ دولات قرون
كلما هلك قرن خلفه قرن كما في حديث في الخصائص يغلبون ويغلبون لم يقدر
استبصالهم فيجيء لهدايتهم واصلاحهم وكان الله تعالى ختم برفع عيسى معاملة بني
اسرائيل مع الانبياء من القتل باظهاره قادرا على دفع قومه ونزوله يعصمه من
ان دفع الله عنه من غير بني اسرائيل الى الان فقد ان يعصمه من حد آكد
الزوم به حين ينزل واعلم ان سنة الله تعالى ما جرت ستة قوم من سنواته

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فذاك وان كفروا به استأصلهم ودمر عليهم وهذا في من بعث اليهم وعلى هذا مذهب
ابي حنيفة رح في العرب انه ليس فيهم الا الاسلام او السيف وهذا حكاه الله تعالى و
قصه في اقوام الرسل كقوم نوح وهود وصالح ولوط واما ابراهيم فامن له لوط وقال
اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم فشرعت الهجرة من عهده عليه السلام فامر بالهجرة من العراق الى الشام وكان
نمرود من نسل حام وابراهيم عليه السلام من سام ولم يؤمر بالهجرة لذمر عليهم حالا
ولهذا لعله صلى الله عليه وسلم امر بالهجرة ولعله اليه الاشارة في قوله تعالى وما
كان الله ليعذبهم وانت فيهم واما بنو اسرائيل فكانوا من اولاد الانبياء وكانوا آمنوا بموسى و
بمن بعده من الانبياء وان عصوا بعضهم لم يهلكوا فرقا بين الانبياء والرسل فلما ارسل عيسى اليهم ولم يكن على شاكلة
الانبياء السابقين ممن لم ينسخ شيأ من احكام التوراة ونسخ بعض الاحكام كفروا به فلما كفروا
قدر ان يرفع الى السماء هجرة له وقد نزول فمن امن به من بني اسرائيل نجا ومن لا قتل
واهلك وهذا هو المراد بقوله تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته
فقد بقي لهم ذلك الجزء من الايمان بخلاف غيرهم من الامة المحمدية فقد كمل لهم
الاجزاء ولم يبق لهم مع عيسى ع الا ان يعلموا انه هو الذي ارسل الى بني اسرائيل وينزل
فينا حكما عدلا وهم لو لم يكونوا من اهل الكتاب لما ابقوا فكانوا كما يضرب الجزية على
اهل الكتاب فقط عند الامام الشافعي رح وراجع ما قصه الله تعالى من سورة الشعراء في
اقوام الانبياء وغيرها من السور وحاصلها انه لما كذب الاقوام رسلهم نجى بعضا
برفعهم عن الفلك واغراق قومه واستنقذ بعضا ودمر على قومه ونجى بعضا بجعل النار
بردا وسلاما عليه ثم هجرته منهم ونجى بعضا بفلق البحر واغراق عدوه. واستنقذ
عيسى عليه السلام برفعه الى السماء ولو بقي ههنا لدمر على بني اسرائيل الذين كذبوه

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ولكن قد رتبناء هم لحكم اهل الكتاب باخذ الجزية عند الامام الشافعي وهو قوله الا
بحبل من الله وحبل من الناس - وحبل من الناس هو نحو من قوله وما كان الله ليعذبهم
وانت فيهم - وحبل من الله هو نحو من قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون -
فلما لم يبق مروا قرب نزول عيسى عليه السلام ليؤمن به من امن ويستأصل من عصى
ثم ان اسقاط الجزية عند نزوله ناظر باعتبار المساق الى اهل الكتاب وان كان باعتبار
الحكم اعم - قال في روح المعاني تحت قوله تعالى وإذ تأذن ربك ليبعثن عليهم
إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم
ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية عليهم فلا تزال مضروبة الى اخر الدهر اه فهو في حقهم
لابد من ايمانهم به لا الايمان بانه لم يمت فقط واما في حقنا فهو كنبي مبعوث الى
قوم مشى في حاجة الى قوم اخر كيعقوب عليه السلام الى مصر قال السفاريني في عقيدته
من بحث سوال القبر واستدل الحكيم الترمذي على عدم السوال ان الامم قبل هذه
الامة كانت الرسل تاتيهم بالرسالة فاذا ابوا ألفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب قال
فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالرحمة امسك عنهم العذاب واعطى السيف
حتى يدخل في دين الاسلام من دخل لهيبة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فمن
هنا ظهر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلنون الايمان وكانوا بين المومنين في ستر
فلما ماتوا قيض الله لهم فتاني القبر ليستخرج امرهم بالسؤال وليميز الله الخبيث من
الطيب اه ونقل ايضا عن كتاب الحافظ ابن تيمية الجواب الصحيح لمن بدل دين
المسيح ان المعروف عند اهل العلم انه بعد نزول التوراة لم يهلك تعالى مكذبي الامم
بعذاب سماوي يعمهم كما اهلك قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم بل امر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

المؤمنين بجهاد الكفار كما امر بنى اسرائيل على لسان موسى بقتال الجبابرة وقتال يوشع للكفار مشهور وكذا داود وسليمان وغيرهم من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين اه. وبسط فى الجواب الصحيح ص٢٧٥ وص٢٩٩ وعند الحاكم فى المستدرك عن عبد الرحمن بن سابط قال انه لم تهلك امة الا لحق نبيها بمكة فيعبد فيها حتى يموت وان قبر هود بين الجرون ذكره وهو فى الدر المنثور مرفوع وفى جامع البيان من بين وايضا صرح كثير من السلف فى قول الله وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ ان الله ما اهلك من الامم عن آخرهم بالعذاب بعد انزال التورية بل امر المؤمنين بقتال المشركين اه - هذا - وفى روح المعانى ص٢٥ لنبينا بواتين السيد المحقق محمود الآلوسى حمن قوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ - اخرج عبد بن حميد وابن ابى حاتم بسند صحيح عنه (اى ابى العالية) قال ان اليهود لما اتوا النبى صلى الله عليه وسلم قالوا ان الدجال يكون منا فى آخر الزمان ويكون من امره ما يكون فعظموا امره وقالوا يصنع كذا وكذا فانزل الله اه قال فمحى بعض الروايات انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم لست صاحبنا يعنون النبى المبشر به ابدا بمعنى المسيح بن داود يبعث سلطانه البر والبحر ويسير معه الانهار اه - وانا لم اقف فى الدر المنثور ونحوه التعبير فيها بالدجال من جانب الرواة لا من اليهود وكيف يسمونه الدجال وينتظرونه تحان لفظ المسيح فى لقب عيسى عليه السلام لفظ عبرى على الصواب كما فى روح المعانى وهو له فى اللغة العبرية ماشيح وهو عندهم بمعنى المبارك وتوارد هذا المعنى مع اللغة العربية فان من معانى المسيح فيها كما فى القاموس المبارك ايضا وعيسى بمعرب ايشوع وهو عندهم بمعنى المخلص ولذا يكثر فى عبارة النصارى

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

المستعربين كنصارى الشام ومصر التعبير عنه عليه السلام بالسيد المخلص وكان المخلص ماخوذ عندهم ايضاً من الفارقليط الذى ورد فى الانجيل وعلماء الاسلام يجعلونه لقب نبينا صلى الله عليه وسلم ويفسرونه باحمد وقد ذكره الحافظ ابن تيمية رحمه الله تعالى فى كتابه الجواب الصحيح من ص وقد طال النزاع فيه من الطرفين وصنفت فيه رسائل - واما المسيح لقب الدجال فصلة عربى بالاتفاق كما فى روح المعانى ايضاً قيل بمعنى ممسوح العين وقيل غير ذلك وبالجملة بين المسيحين تقابل التضاد وقد اخذ اليهود مسيح الضلالة بدل مسيح الهداية والله الهادى الاهادى الاهو -

فصل اخر فى هذا المعنى والابد فيه من تمهيد مقدمة من باب الحقائق وهى ان عالم الدنيا من الاول الى الاخر عند المحققين شخص واحد كبير يسمى الانسان الكبير ويسمى الانسان العالم الصغير فكما ان بدن الانسان الواحد مركب من اركان واعضاء وارواح وله قوى وافعال ثم الاعضاء آلية وغير آلية وكذلك رئيسة ومرءوسة والارواح طبعية وحيوانية ونفسانية وكذلك القوى والنفسانية محركة ومدركة الى غير ذلك من التقاسيم والتشريحات ومعه المحسوس يبدو مثلاً كذلك عالم الدنيا بدأ وعوداً وعلواً وسفلاً شخص واحد له غاية واحدة وكمال واحد لان كل قرن منه عالم وعالمنا الذى نحن فيه الان الشخص الكبير مسبوق بالعدم [illegible] المعروف عندى وعند بعض اهل المعقول [illegible] هذا الكون الظاهر يزيد ولا يكون هناك زمان [illegible] الظهور الى منتهى الحمل [illegible]

على ما فى ابن [illegible] فى كتابه [illegible] فى قوله اللهم ابعث الينا رقليط الناس

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

امتداد العالم المشهود من الاول الى الاخر عرض العالم ويسمى سلسلة ارتباطه على تسلسل مباديه الى حضرة الصانع صاعداً فصاعداً اطول العالم ولا بحث لنا فى تلك المبادى ولعلها شئون له تعالى كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ انما نقول ان ذلك العالم المشهود حادث بعد ان لم يكن وكما ان بعد الارتقاء من المادیات یرتقی الامر الى مجرد وبعد الارتقاء من الابعاد المقدارية يرتقى الكلام الى بعد مجرد وقد سلمه المحققون كذلك بعد الارتقاء من الزمان والزمانيات يرتقى الامر الى موطن لا زمان هناك ولا زمانى قال ابن مسعودؓ ان ربكم ليس عنده ليل ولا نهار نور العرش من نور وجهه. وفى القصيدة النونية للحافظ ابن القيم ؎

قال ابن مسعود كلاما قد حكاه الدارمى عنه بلا نكران	ما عنده ليل يكون ولا نهار
نور السموات العلى من نوره وقلت تحت الفلك يوجد ذا ان	من نور وجه الرب جل جلاله والارض كيف النجم والقمران
	وكذا حكاه الحافظ الطبرانى

ولعل المراد بحديث ان الله لا ينام ولا ينبغى له ان ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور فهذه حضرة فوق الليل والنهار فقد دخل هذا الحديث فى روح المعانى فى تفسير قوله تعالى وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وليس فى ذلك الموطن تعاقب فى الاشياء ولا تمانع فى الاحياز انما ذلك اذا نزلت الاشياء الى عالم الزمان والمكان مثاله الكلام النفسى حالة بسيطة من شانها الافادة لا تبعيض ولا تجزئة فيها واذا برز الى موطن الكلام اللفظى صار ذا اجزاء يعقب بعضها بعضا او كانطباع الارادة على الفعل فالارادة امر دفعى والفعل الذى صدر من الجارحة بسببها انما يجئ بسرعة فمن سمع هذه الارادة البسيطة ذلك الفعل التدريجى او كالتصور الذهنى

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

للعمارة لاتمانع لاجزائها فيه واذا برز الى الشاهد اقتضت احيازا وامكنة كذلك التقدم الذهني للعلة على المعلول انما هو في الذهن تقدم ذاتي واذا نزل هذا التقدم الذاتي الى عالم الزمان صار تقدما زمانيا - وهذا يكون مراد ما اختاره السبكي ثم الشيخ ابن الهمام في التحرير انه ليس بين العلة والمعلول معية زمانية بل هناك تعقيب وهذا يكون مراد المتكلمين من تقدم العلة المختارة على معلولها مع كونها تامة هذا مع انه ليس نسبة الصانع الى العالم نسبة العلة والمعلول كما يقول من يقول بالايجاب الذاتي بل نسبة الفاعل الى الفعل وهو فعال لما يريد وهذا عقيدة الاسلام وسائر الاديان السماوية - والفرق ان العلة ما في طباعها صدور المعلول فهو اذن في مرتبتها حتى قال العلامة الدواني في رسالته الزوراء انه حيثية من حيثياتها وشان من شؤونها ووجه من وجوهها ليس مبانيا لذات العلة - وان الفعل انما يكون بعد تمامية الفاعل فهو اذن عقيبه لا معه واذا تأخرنا عن الازل شيأ بقي ما قبله غير متناه فهذا هو الحدوث الزماني والقدم بالشخص لغير الباري تعالى محال عندي اذ هو من اخص اوصاف كمال الوجود لا يليق الا بالوجود المطلق وقد قالوا ما من ممكن الا ويستجر على ذاته ضرب من الوجود كما في الاسفار واقول بل ضروب - واذا ضربنا العدم الذي هو للممكن في الوجود الذاتي الذي هو للواجب لم يكن حاصل الضرب الا نحو ما من الزماني كضرب الكسر في الصحيح وكذا القدم بالنوع قريب من هذا ايضا عند من يجوز انما برزت من الوحدة الواقعية كان الله ولم يكن معه شيء وهو كما كنت قبل خلقه

ومن الصفات حيونة وبقاء		من الجماد الى حيوان ناطق	
احد فلويك غيرة في غائب		احمد يفوق الممكنات بسبطان	

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

صدق الزمان بعالم الاجسام ما فيها فاعلة نصرف الزمان	لابد ان فی الکون تظهر وحدة	ـه	من غير فاثانٍ وکلٌّ فانٍ	فالکون ان کان من ظهر فعلها و صفاتها فهو کما ان
	صفةٌ له خلق لذلك وحدةٌ		کصفاته العظمیٰ فلا یفنیان	
	فعلٌ وفرعٌ من جلالة ذاته		لولاه ما ذا شاب من نقصان	
	فالممکنات اصلها معدومةٌ		ولہ الغنی فی کل شأنٍ شأن	
	دع علة معلولها من شانها		زوجان هذی اولٌ ذا ثانٍ	
	لا بائنا منها وکان تنزلا		فالله مبدع سائر الاکوان	
	من امره مهما اراد فقال کن		سبحانه من مبدئٍ دیانٍ	

وکنت قلت بالفارسیة ـه

	مجموعہ کون بود در کتم عدم		از حرف کن آورد بایں دیر قدم	
	فعلیست کہ بے مادہ بقدرت اوکرد		کز ضرب وجودی بعدم نیست قدم	
وایضاً ـه	ترتیب کہ ذاتی ست در اسماء الٰہی		ترتیب زمانی چہ پذیرفت کماہی	
	آں چیز کہ در آخر منزل زتنزل		افتادہ قدمش بچہ تدبیر بخواہی	
وایضاً ـه	جہاں چو نقش و نگاریست از ید قدرت		چہ ہر بہ خویش نداند نمود بے بودست	
	سمات نقص زتسخیر بر یکے پیدا		بقید سخت دریں قید خانہ مدودست	
	نہ خود بخویش کہ برآمدہ زدست دگر		چنانکہ نقش کہ حیران در دیدہ بکشودست	

وایضاً ـه

	آں کس کہ بابداع زوال رفت نمید		کز ہیچ چیز ایں ہمہ ذوق بخشید	
	چوں واحدی ست ہر مرتبہ باید		سے نے مرتبہ ذات کہ یک گفت بتحدید	

ھذا وفی کتاب النقل للحافظ ابن تیمیة انہ لیس فیہا مثال العلة والمعلول وکل ما

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

يزعم علة فهو شرط لا غير - واذا علمت ان هذا العالم اعتبر شخصا واحدا ابتداء وغاية واحدة
ونظام واحد وكانت جزئياته لا يكون فيها تعاقب وان كان يرتبط بعضه ببعض ترتيبا و
تسبيبا لو لم يقع في الزمان واذا وقع ظهرت النسب بالتقدم والتأخر الزماني فاذن للعالم
بدء واختتام لا كما يقوله اصحاب الادوار والاكوار فاعلم ان النبوة بدأها الله تعالى
بادم عليه السلام ثم جعلها في ذرية ادم الثاني وهو نوح عليه السلام ثم جعلها في ذرية ابراهيم
عليه السلام وحصرها بعده في نسله فقال تعالى وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب ثم
جعلها شعبتين شعبة بني اسرائيل فبعث منهم رسلا وانبياء تترى الى ان ختمها بعيسى عليه
السلام ورفعه حيا في شعبة بني اسمعيل وبعث منهم على دعوة ابراهيم خاتم الانبياء نبينا
صلى الله عليه وسلم وقضى له سيادة بني ادم كلهم ولا فخر وبيده لواء الحمد ولا فخر وما من
نبي يومئذ ادم فمن سواه الا تحت لوائه وقد اخذ الله تعالى ميثاق النبيين اي منهم
بنصرته ان ادركوا زمانه وقد ادركوه في المسجد الاقصى ويدركونه يوم العرض الاكبر فلو
اجتمع في النبوة الدنيا تظهر الحال بينه وبينهم ولا الامام الاكبر والملوك في عصره ولكن لما
تعالى في الامام وظهرت الرتب في الزمان فحاز صلى الله عليه وسلم في مرتبة الكمال للشيء
وهو كما قيل ٥ اول الفكر اخر العمل ٥

وهذا التأخر انما يكون في عالم الزمان بالتأخر الزماني فقط اخرج ابن ابي عاصم والضياء في
المختارة عن ابي بن كعب مرفوعا انا اول النبيين في الخلق واخرهم في البعث واخرج جماعة عن
الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول النبيين في الخلق واخرهم
في البعث كذا في روح المعاني صـ ٩٠ ج ٢١ وقال ٥

الا ابى من كان ملكا سيدا	ان ميز بين الماء والطين واقف

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
FOR QUR'ANIC THOUGHT

فذاك الرسول لا بطحي محمدٌ		له في العلا مجد تليدٌ وطارفُ	
اتى برمان السعد في اخر المدى		وكان له في كل عصر مواقفُ	
انى لانكسار الدهر يجبر صدعهُ		فاثنت عليه السنٌ وعوارفُ	
اذا رام امرًا لا يكون خلافهُ		وليس لذاك الامر في الكون صارفُ	

واللفظ الذى ذكرة فى روح المعانى عن أبيّ هو فى الدر المنثور عن قتادة مرسلا مرفوعًا وكانه ارسله قتادة واخذه مما عنده فى الكنز موصولا ص١٣ وهل يأتى فى حديث وانا العاقب ما فى الدر المنثور عن وهب فى قوله تعالى ولو ترى اذ الظّلمون آه ان العاقب العشار الذى يؤدى اليه من تحته - وفى روح المعانى فى رواية اخرى عنه اى عن قتادة انه اخذ الله تعالى ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضًا والاعلان بان محمدًا رسول الله واعلان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نبى بعده وفى الدر المنثور ص١٣٩ اخرج احمد وابن جرير وابن ابى حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن العرباض بن سارية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى عند الله فى ام الكتاب لخاتم النبيين وان ادم لمجدل فى طينته وسأنبئكم باول ذلك دعوة ابى ابراهيم وبشارة عيسى بى ورؤيا امى التى رأت وكذلك امهات النّبيين يرين ٥ قال الله تعالى وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ٥ والميثاق قد يضاف الى الاخذ والى المأخوذ منه والى غيرهما فالاول كقوله تعالى وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا والثانى كثير كقوله ٥ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ

ولكن فى رسالة مدرجة ان نبى فى من ضعف وهو ثقة موجود عن ابى انه صدق وشهد له بعض حديث ابى هريرة فى الاسراء فى الزوائد والخصائص عن تتابه صلى الله وجعلك اول النبيين خلقا واخرهم بعثا وحديث انس فى المواهب من الاسراء السلام عليك يا اول السلام عليك يا آخر السلام عليك يا حاشر ١٢

٥ قال الحافظ فى ، عقب صحيحه ابن حبان ١٢ ٥ كنت نور وكان ثم سماء ؛ ونبيًا وليس طين وما

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا۔ وقولہ وَإِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ وقولہ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي
إِسْرَائِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا والثالث کقولہ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا
يَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ۔ وعلی ذٰلک اختلف فی تفسیر الآیۃ فقیل
میثاق النبیین المیثاق الذی اخذ منہم وقیل المراد المیثاق الذی اخذ من امہم فی حق
النبیین واختلف فی الرسول اھو کل رسول ام رسولنا صلی اللہ علیہ وسلم فقط والراجح
ان المراد انہ اخذ المیثاق من سائر الانبیاء فی حق نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ویقرب منہ فی التصریح
بکلمۃ من فی الماخوذ منہ آیۃ الاحزاب وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَ
مِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا۔ مع انہ جاء
فی یوسف حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللّٰهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ وینبغی ان تراجع آیۃ الاعراف
ایضاً وما ذکرہ ابن کثیر فی آل عمران فاصوب منہ ما ذکرہ ہو فی الصف وذلک انما
یتضح بالتأمل الصحیح فی آیات ہذہ السورۃ وارتباط بعضہا ببعض وقد ذکر ابن اسحٰق فی
سیرتہ قطعۃ من اتساق الآیات وتناسقہا من نسخۃ ابن ہشام وازید منہ فی فوائد
الموضح فینبغی ان یراجعہما الناظر فقد ذکر العلماء ان البقرۃ فی الرد علی الامۃ المغضوبۃ
وال عمران فی ہدایۃ امۃ الضلال علی ترتیب ذکرہما فی الفاتحۃ واختارہ ابن اسحٰق فی
ابتداء مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکررہ فی تفسیر آیات من البقرۃ ثم ال عمران فاذا
راعیت اتساق الآیات ونظامہا بغور نظر فقولہ تعالی وَإِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ الآیۃ
اللام فی النبیین للاستغراق ومن یجیئہم یکون بعدہم ولا بد لقولہ جئتہم وقولہ ثُمَّ
جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ رسول معین لا ای رسول وہو خاتم الانبیاء والرسل

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لذكر كلمة التراخي وهذا كقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما
معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به
فلعنة الله على الكافرين ٥ وكقوله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما
معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون
ونظم هذه الآية اكثر نظم آيتنا ولو كان المراد ثم جاءكم رسول اي رسول لكانت الآية
في غاية التعقيد في هذا المراد وكان حق النظم ان يقال واذ اخذ الله ميثاق النبيين
ان يصدق بعضهم بعضا وبالجملة النظم والسياق والسباق يدل على ان المراد رسولنا
صلى الله عليه وسلم كما في قوله سابقا من هذه السورة ان اولى الناس بابراهيم للذين
اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا والله ولي المؤمنين ٥ ثم قال نقلا عن طائفة من
اهل الكتاب ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم يريدون به المسلمين. وكما في قوله
لاحقا كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق و
جاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين ٥ وقوله بعد ذلك وكيف تكفرون
وانتم تتلى عليكم ايات الله وفيكم رسوله فالنظم متسق من الاول الى الاخر ولذا
اختار في البحر المحيط بمثل ما ذكرنا ان المراد به نبينا صلى الله عليه وسلم وسيما اذا كان المراد
بكونه معهم كونه شاهدا ومتكفلا لتصديقه وتصديق الانبياء اذ النقل عنهم
قد اندرس واختلط فلولا صلى الله عليه وسلم لم يبق على نبوتهم دليل قال في هداية
الحيارى لو لم يظهر محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لبطلت نبوة سائر الانبياء فظهوره
نبوته تصديق لنبوتهم وشهادة لها بالصدق وقد اشار سبحانه الى هذا المعنى بعينه في
قوله بل جاء بالحق وصدق المرسلين ٥ فان المرسلين بشروا به واخبروا بمجيئه فمجيئه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

هو نفس صدق خبرهم فكان مجيئه تصديقا لهم اذ هو تاويل ما اخبروا به فشهد بصدقهم بنفس مجيئه وشهد بصدقهم بقوله۔ ومحصل السياق الاحتجاج على اهل الكتاب بالمثبت في الذى اخذ منهم وذكر في كتبهم والنعي على من نسيه وجعله خلف ظهره كما في الدر المنثور صفحہ عن ابن عباس رض تحت قوله يا اهل الكتاب لم تحاجون الاية قوله تعالى (يا اهل الكتاب لم تحاجون) اخرج ابن اسحٰق وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال اجتمعت نصارى نجران واحبار يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده فقالت الاحبار ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت النصارى ما كان ابراهيم الا نصرانيا فانزل الله فيهم يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده الى قوله والله ولي المؤمنين ۝ فقال ابو رافع القرظي اتريد منا يا محمد ان نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم فقال رجل من اهل نجران اذلك تريد يا محمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان اعبد غير الله او آمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا امرني فانزل الله في ذلك من قولهم ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله الى قوله بعد اذ انتم مسلمون ۝ ثم ذكر ما اخذ عليهم وعلى ابائهم من الميثاق بتصديقه اذا هو جاءهم واقرارهم به على انفسهم فقال واذ اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله من الشهدين ۝ وهو الراجح من حيث الاثر فقد فسره به علي وابن عباس رض وهما اجل ممن فسره بغيره فمجيئه عليه السلام اجراء لهذا الميثاق في الشاهد لا كما شغب به ذلك الشقي انه يستلزم سلب نبوته عليه السلام والعياذ بالله وهذا من غاية الالحاد والغباوة من قبل مجيئه عليه السلام هو الدليل على انه لا ياتي بعد خاتم الانبياء نبي جديد وان عد الانبياء عند الله رقم انتهى ودخل في حد التكرار فاذا احتيج اليه انزل نبي قد تقدم زمانه حكما ليكون دليلا على

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

الختم والحكم يكون من الطرفين ولو كان من هذه الامة لاشتبه الامر كما اشتبه على اتباع ذلك الشقي قاتله الله ما اكفره ـ

ثم قوله لما اتيتكم من كتب وحكمة يعني منت عليكم بهذه النعمة فاتبعوا ما ذكر في الكتاب من الميثاق فان حق هذه النعمة هو هذا وانما جرى في النظم نحو ابهام ولم يصرح باسمه صلى الله عليه وسلم نصا لان اخذ هذا الميثاق كان في يوم اخذ الذرية من ظهر آدم عليه السلام كما في روايات الدر المنثور من الاحزاب وكان بالنسبة الى مجيئه صلى الله عليه وسلم في غاية التقدم ولم تقتض الحكمة ان يعلم بمن يدرك ومن لا يدرك وما يكون ترتيب السلسلة وبالجملة لم يرد ان يطلع على امور فاستحسن فيه الابهام وقوله واخذتم على ذلكم اصري يعني اخذتم من امتكم ايضا على ذلك عهدا ذكره في روح المعاني ثم ذكر بعيد هذه الآية ايمانه صلى الله عليه وسلم ايضا بالانبياء السابقين وهو ايضا متحقق فقال قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابرهيم واسمعيل واسحق الآية كما ذكره في روح المعاني فالايمان من الجانبين وهو ظاهر ومعلوم ان حق الاطاعة وحقيقتها ان يطيع الانسان بامر المطاع الاصلي غير ذلك المطاع وهو قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وحديث من اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصى اميري فقد عصاني عند البخاري ثم ان قوله تعالى من المائدة ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا الآية عهد اخر عقد في اخر حيات موسى عليه السلام لا ينبغي ان يوحد بينهما ويعطى كل ذي حق حقه هذا وبعض العلماء من الذين يطالعون كتب العهد العتيق يحيلون الآية الاولى على ١٨ من سفر التثنية من التورية ويحيلون الآية الثانية على ٢٨ و٣٣ منه وهو عنده قريب وفاة موسى عليه السلام وكذلك صرح بالعهدين في مسالك النظر في نبوة سير البشر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

للعلامة سعيد بن حسن الاسكندراني وكان من اعلام اليهود فاسلم في المائة السابعة
سنة سبع وتسعين وستمائة - وهو من المحققين ورسالته هذه مكتوبة بالقلم عندي وصرح
في الفصل الثالث من اعمال الرسل من العهد المتوسط ان ميثاق بعثة نبي من اخوة بني
اسرائيل وهم بنو اسمعيل اخذ من كل انبيائهم - واذا كان قد اخذ الميثاق هكذا اجراه
الله تعالى في الشاهد على يد عيسى فينزل على سنة محمد صلى الله عليه وسلم من التزوج ونحوه
وكان بقي له هذا نظرا الى غلبة الروحية فكمله بعد وبعد معراجه في سنة خير البشر فيتزوج
بعد النزول ويولد له ويمكث اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه مع
خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وكان بقي له الحج فيحج ويعتمر وقد حج موسى عليه السلام كما
في الصحيح عن ابن عباس قال سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة
فمررنا بواد فقال اي واد هذا فقالوا واد الازرق فقال كاني انظر الى موسى فذكر من لونه
وشعره شيئا لم يحفظه داود واضعا اصبعيه في اذنيه له جوار الى الله بالتلبية مار بهذا الوادي
قال ثم سرنا حتى اتينا على ثنية فقال اي ثنية هذه قالوا هرشى او لفت فقال كاني انظر الى يونس على ناقة
حمراء عليه جبة صوف خطام ناقته ليف خلبة مار بهذا الوادي ملبيا اخرجه مسلم فذكر
هذين النبيين لانهما لعلهما لم يحجا في حيوتهما الدنيوية بخلاف عيسى فانه يحج بعد النزول
فلذا لم يذكره هنا فعند احمد ومسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ليهلن عيسى بن مريم بفج الروحاء بالحج او بالعمرة او ليثنينهما جميعا اهـ وهذا على اثبات حياتي
الانبياء في القبور على شاكلة حديث اخرجه البيهقي في كتاب مستقل لهذه المسئلة عن انس
مرفوعا الانبياء احياء في قبورهم يصلون وصححه وقد جاء عند مسلم ايضا في صلوة موسى مر بقبر
بموسى ليلة اسري بي عند الكثيب الاحمر وهو قائم يصلي في قبره اهـ وذكر صلوة عيسى ايضا و

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لم يذكر قبره وذلك لانه حيّ وينبغي ان تراجع الروايات في حج الانبياء من الدر المنثور واخرج ابن ابي شيبة واحمد وابو داود وابن جرير وابن حبان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوان لعلات امهاتهم شتى ودينهم واحد وانى اولى الناس بعيسى بن مريم لانه لم يكن بيني وبينه نبي وانه خليفتي على امتي وانه نازل فاذا رأيتموه فاعرفوه رجل مربوع الى الحمرة والبياض عليه ثوبان ممصران كأن رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس الى الاسلام ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامنة على الارض حتى ترتع الاسود مع الابل والنمار مع البقر والذئاب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم فيمكث اربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه - واخرج الحاكم وصححه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهبطن ابن مريم حكما عدلا وامامًا مقسطا وليسلكن فجا حاجا او معتمرا وليأتين قبري حتى يسلم علي ولاردن عليه اه واحاديث اخر في هذا الموضوع في الدر المنثور وتفسير ابن كثير وكنز العمال وغيرها من الاصول وفي المشكوة عن عبد الله بن عمرو مرفوعا ينزل عيسى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له اه وعزاه لكتاب الوفاء واخرج الترمذي وحسنه عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جده قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه وقد نقل يعقوب عليه السلام لما توفي بمصر الى الشام بوصيته - وكذلك يوسف عليه السلام نقله موسى عليه السلام - وموسى عليه السلام استدعى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة كما جاء في الصحيح فلم يكن الله تعالى ليختار لعيسى او يختار عيسى غير الارض المقدسة او افضل منها لقبره ففي الصحيح انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير فمن حماقة ذلك الشقي المتنبئ الفاجر دعواه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ان عيسى عليه السلام توفي بكشمير وقد كانت دار كفر ووثنية اذ ذاك وكان الله قال له ومطهرك من الذين كفروا وقد جاء اذا لم تستحي فاصنع ما شئت. وانما ذكرت هذه الامور في الاحاديث لعيسى عليه السلام لانها لم تكن وقعت له فعدت في هذه الاحاديث. والمقصود ان هذه الامور كانت بقيت له فاتمها الله له بعد نزوله على سنة خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وابرزت سيادته صلى الله عليه وسلم عيانا بان عاد الشعبان شعب بني اسرائيل وشعب بني اسمعيل شعبا واحدا وظهرت سيادته صلى الله عليه وسلم على كافة الناس عيانا وعيانا وعاد الدين كله لله ولعيسى ايضا خاتمية بالنسبة الى بني اسرائيل والخاتم الانبياء الخاتمية العامة التامة وبيده لواء الحمد واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

تتمة ينبغي للناظر ان يراجع احاديث سيادته صلى الله عليه وسلم من كتب الحديث وقد تواترت احاديث امامته صلى الله عليه وسلم عند ما انعقدت الحفلة الكبرى في المسجد الاقصى وكانت ليلة مشهودة. ومن نظمي فيه ؎

تبارك من اسرى واعلى بعبده	الى المسجد الاقصى الى الافق الاعلى
الى سبع اطباق الى سدرة كذا	الى رفرف ابهى الى نزلة اخرى
وسوى له من حفلة ملكية	ليشهد من آيات نعمته الكبرى
براق يساوي خطوه مد طرفه	أتيح له واختير في ذلك المسرى
وابدى له طي الزمان فعاقه	رويدا عن الاحوال حتاه ما اجرى
هنا موطن فوق الزمان ثباته	على حالة ليست به غيرت ترى
وكانت لجبريل الامين سفارة	الى قاب قوسين استوى ثم ما قضى
اذا خلف السبع الطباق وراءه	وصادف ما اولى لرتبته المولى

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

نعم طائر القدس المنيم بشاوره ... خوافيه تطوي موطن السر واخفى
وكان عيانا يقظة لا يشوبه ... منام ولا قد كان من عالم الرؤيا
قد القمس الصديق ثم فلم يجد ... وصح عن شداد البيهقي كذا
رأى ربه لما دنا بفؤاده ... ومنه سرى للعين ما زاغ لا يطغى
رأى نوره اني يراه مؤمل ... واوحى اليه عند ذاك بما اوحى
بحثنا فال البحث اثبات رؤية ... لحضرته صلى عليه كما يرضى
وسلم تسليما كثيرا مباركا ... كما بالتحيات العلى ربه حيى
كما اختاره الحبر ابن عم نبينا ... واحمد من بين الائمة قد قوى
فقال اذا ما المروزي استبانه ... راه راى المولى فسبحان من اسرى
رواه ابو ذر بان قد رأيته ... واني اراه ليس للنفي بل اثبا
نعم رؤية الرب الجليل حقيقة ... يقال لها الرؤيا بالسنة الدنيا
والافمرأى جبرئيل عوادة ... وليس بديعا شكله كان او اوفى
وذلك في التنزيل من نظم نجمه ... اذا ما رعى الراعي ومغزاه قد وفى
وكان ببعض ذكر جبريل فانسرى ... الى كله والطول في البحث قد عفى
وكان الى الاقصى سرى ثم بعده ... عروجا بجسمان من حضرة اخرى
عروجا الى ان ظللته ضبابة ... ويغشى من الانوار اياه ما يغشى
ويسمع للاقلام ثم صريفها ... ويشهد عينا ما اله الرب قد سوى
ومن عض فيه من هنات تفلسف ... على جرف هار يقارف ان يردى

فانسرى
فاسرى

ع ٥ وهي في الزوائد وقد صححها في الدلائل كما في شرح المواهب ١٢ ع ٥ فتح الباري من اوائل التعبير ١٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

کمن کان من اولاد ماجوج فادعی		نبوته بالغی والبغی والعدوی	
ومن یتبع فی الدین اهواء نفسه		علی کفره فلیعبد اللات والعزی	

والمراد بمن تفلسف من اولاد ماجوج ذلك الرجيم الزنيم فانه من مغول التاتار على انه لا يعرف فلسفة ولا شيأ وانما باع دينه بما سمعه من نهضة اوربا۔

واحاديث تقدم صلى الله عليه وسلم يوم العرض الاكبر للشفاعة الكبرى واوليائه فى اشياء اخرى ومن نظمي بالفارسية ؎

اے آن کہ ہمہ رحمت مہ اہ قدیری		باراں صفت و بحر سمت ابر مطیری	
معراج تو کرسی شدۂ و سبع سماوات		فرش قدمت عرش بریں سدرہ سریری	
بر فرق جہاں پایۂ پائے تو شدہ ثبت		ہم صدر کبیری و ہمہ بدر منیری	
ختم رسل و نجم سبل صبح ہدایت		حقا کہ نذیری تو و الحق کہ بشیری	
آدم بصفِ محشر و ذرّیتِ آدم		در ظلِّ لوایت کہ امامی و امیری	
یکتا کہ بود مرکز ہمہ دائرہ یکتا		تا مرکز عالم توئی بے مثل و نظیری	
ادراک بختم ست و کمال ست بخاتم		عبرت بخواتیم کہ در دورِ اخیری	
امی لقب و ماہِ عرب مرکز ایماں		ہر علم و عمل را تو مداری و مدیری	
عالم ہمہ یک شخص کبیر ست کہ اجمال		تفصیل نمودند دریں دیر سدیری	
ترتیب کہ ربی ست چو وا کردہ نمودند		در عرصۂ واسراء تو خطیبی و سفیری	
حق ہست و حقے ہست چو ممتاز ز باطل		آں دین نبی ہست اگر پاک ضمیری	
آیات رسل بودہ ہمہ بہتر و برتر		آیاتِ تو قرآں ہمہ دانی ہمہ گیری	
آں عقدۂ تقدیر کہ از کسب نہ شد حل		حرفِ تو کشودہ کہ خبیری و بصیری	

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST
FOR QUR'ĀNIC THOUGHT

کارا که جز انموذهٔ آن نیست [illegible]	[illegible]
ای ختم رسل احمد [illegible]	[illegible]
کس نسبت از این امت [illegible]	[illegible]

وفى شرح المواهب [illegible] اواخر الجزء الاول [illegible]
عن ابن عباس اوحى الله الى عيسى امن بمحمد [illegible]
اقره السبكى فى شفاء السقام والبلقينى فى فتاواه [illegible]
الذهبى فى سنده عمرو بن اوس [illegible]
من المقصد الرابع للبيهقى ايضا ومعلوم من شرط البيهقى [illegible]
فى كل تصانيفه فهذا وان ضعف من حيث السند ولكن [illegible] القطعة [illegible]
معناها للتواتر على ذلك. وقيل هو المراد به [illegible] تعالى [illegible]
اخذنا ميثاقهم وجاء فى حى موسى [illegible] من حيا ما وسعه [illegible] ذكر
الفتح من باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شىء [illegible]
صفحه ٣٣ عن جابر ولكن أرفع هذا الحديث بدل [illegible] موسى [illegible] الكتب بيمانه فا [illegible]
العمال صفحه عن كعب [illegible] واسناده [illegible] المتواتر المشهور
[illegible] ومسند الدارمى [illegible]
قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين [illegible] قطعا [illegible] اصل له [illegible]
من كتب الحديث [illegible]
قلم الناسخين وسننه [illegible] المؤمن وان [illegible] الملحد ما
وافق عرضه وذلك [illegible] ولا اصل له فيه

عن واقو [illegible] فى واقعته [illegible] عند نزل [illegible] والشواهد تلى على انه لا اصل له [illegible] عيسى عليه السلام [illegible]

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وكما في اليواقيت للشعراني عن الباب الثامن والخمسين من الفتوحات وليس في الباب المذكور الا صل وكذا من وصل في ذكر من يغسل ومن يغسل من الجنازة من الباب التاسع والستين وكذا في الباب الثاني والاربعين - وقد ذكره الشعراني بنفسه في كتابه الجواهر والدرر ص ۲۱۲ ج ۲ فلا وذكر لي ثقة ان عندهم في بلدة الدهلي نسخة قلمية من اليواقيت وليس فيها لفظ عيسى فاحفظ والا نسنا نكته ثم كان خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم لحق بالرفيق الاعلى بعد ما صلى صلاة الصبح يوم الاثنين خلف الصديق رض على ما اختاره البيهقي في معرفة السنن والآثار فنزل عيسى عليه السلام في صلوة الصبح وصلى خلف المهدي على تلك النكتة اول صلوة بناء على الاثر الاحاديث في حديث جابر عند احمد ومسلم وحديث ابي امامة عند ابن ماجه وابن خزيمة والحاكم والضياء وحديث عثمان بن ابي العاص في تفسير ابن كثير والدر المنثور عن احمد وفي الحديث شماذا تعددت فخارجة دل على ضبط الرواة له وما مر عن رسالة الامام من ابي هريرة ان عيسى عليه السلام يؤمهم فذلك بعد هذه الصلاة وكذلك رواه مسلم عن ابي هريرة ايضا من الفتن واشراط الساعة ذكر الحديث الى ان قال فاذا جاءوا نبيا مخرج فبينما هم يعدون للقتال يسوون الصفوف اذا اقيمت الصلوة فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فاذا امهم فاذا راه عدو الله ذاب كما ينوب الملح في الماء فلو تركه لانذاب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيريهم دمه في حربته اه وقد سقط من بعض النسخ المطبوعة قوله فامهم فهذا ايضا بعد ما صلى صلوة خلف المهدي لئلا تتناقض الروايات وكذا حديثه في المسند ص ۲۹۱ من طريق الزهري عن حنظلة عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب وتجمع له الصلوة الحديث وفي عمدة القاري وفي كتاب الفتن لنعيم عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين ببيت المقدس فيصيبهم جوع شديد حتى يحلوا وترا

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

قسيهم فبينما هم كذلك اذ سمعوا صوتاً في الغلس فاذا عيسى عليه السلام وتقام الصلوة
فيرجع امام المسلمين فيقول عليه السلام تقدم فلك اقيمت الصلوة فيصلي بهم ذلك
الرجل تلك الصلوة ثم يكون عيسى الامام بعد اه وهذا مفسر موضح - واما حديث ابي هريرة
الذي اخرجه مسلم في باب نزول عيسى عليه السلام بالفاظ فالمراد بالامامة فيها الامامة
الكبرى كما صرح به الراوي وليس المراد بقوله واما مكم منكم في هذا الحديث المهدي بل المراد
به فيه هو عيسى عليه السلام نفسه يريد به انه اذن تحت حكم هذه الشريعة ولا بد لان
الحكم للزمان وصاحب الزمان خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم فعند ابن كثير ص ٢٤٦ ج ٣ عن مسند
احمد قال والذي نفسي بيده لو اصبح فيكم موسى عليه السلام ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم
انكم حظي من الامم وانا حظكم من النبيين اه - وهذا الحديث شاهد للحديث المار فلا اثر
في هذا المضمون لعيسى عليه السلام اصلاً اعني في حديث لو كان موسى حياً الخ - وليس
حديثا ابي هريرة عند مسلم في النزول والفتن حديثا واحداً حتى يجب اتحاد الشرح نعم
عند ابي هريرة حديث في المهدي بغير هذا اللفظ كما في الكنز ص ٢٦ ج ٧ بل في امامته له عليه السلام
من ص ١٨٨ واحاديث اخر عنه فيه ص ١٨٦ وص ١٨٧ هذا - ولا يخفى على من له ادنى ممارسة بكتب
الحديث ان اكثر الملاحم التي تجري بين المسلمين وغيرهم عند قرب الساعة انما تكون بين
النصارى وبين المسلمين وتجري شئون وشجون فيقوم المهدي لاصلاح المسلمين و
ينزل عيسى عليه السلام لاصلاح النصارى وهم قومه وقد مر حديث وانا اولى الناس بعيسى
بن مريم لانه لم يكن بيني وبينه نبي اه - وما ذكر من ان خالد بن سنان بينهما واخرج في المستدرك
رواية فيه ففي الدر المنثور تحت قوله تعالى ورسلا لم نقصصهم عليك قال الذهبي منكر
اه وقد سقط هذا من نسخة تلخيص المستدرك المطبوع - واعلم ان الصواب في عمر

خبط العشواء وانما المراد انه عليه السلام من القرن السابق ويأتي معدودا منا حكما كاحد منا

لم يحفظه الآخر وذلك لاتحاد الطريق فتجافى لفظ فاما مكم منكم وفي لفظ واما مكم منكم ١٢ منه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

عیسیٰ علیہ السلام انہ نبیؑ وھو ابن اربعین سنۃ ورفع وھو ابن ثمانین ویبقی بعد النزول فی الارض اربعین فعمرہ الذی مضی ویمضی علی الارض مائۃ وعشرون ولم یحسب مدۃ السماء وھذا اصعف عمر نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وقد اوضح ذلک بامر ی صاحبی الفاضل الذکی المولوی بدر العالم فی رسالتہ الجواب الفصیح لمنکر حیوۃ المسیح۔

فائدۃ اخرج مسلم فی نزول عیسیٰ علیہ السلام عن جابر یقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لاتزال طائفۃ من امتی یقاتلون علی الحق ظاھرین الی یوم القیامۃ قال فینزل عیسی بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم فیقول امیرھم تعال صل لنا فیقول لا ان بعضکم علی بعض امراء تکرمۃ اللہ ھذہ الامۃ المراد بہ انہ لایؤم فی تلک الصلوۃ حتی لا یتوھم ان الامۃ المحمدیۃ سلبت الولایۃ۔ فبعد تقریر ذلک فی اول مرۃ یکون الامام ھو عیسیٰ علیہ السلام لکونہ افضل من المھدی فالجواب الاصلی لامیر المسلمین ھو قولہ لا فانما لک اقیمت۔ کما عند ابن ماجۃ وغیرہ عن ابی امامۃ وبعد ان کانت اقیمت لہ لو تقدم عیسیٰؑ اوھم عزل الامیر بخلاف ما بعد ذلک وھذا اشارۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم لابی بکر رض بعد ما کان شرع فی الصلوۃ ان لایتاخر یعنی لا اؤم فی ھذہ الصلوۃ لانہا لک اقیمت۔ ثم ذکر قولہ تکرمۃ اللہ ھذہ الامۃ لفائدۃ زائدۃ وھی ان الامۃ علی ولایتہا وعیسیٰ علیہ السلام ایضاً حینئذ منھم لا التعلیل لعدم امامتہ حتی یتوھم استمرار عدمھا۔ ولا یتوھم احد ان ھذا الحدیث توارد مع حدیث مسلم الآخر عن ابی مسعود الانصاری ولا یؤمن الرجل الرجل فی سلطانہ ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمتہ الا باذنہ آہ والحاصل ان حدیث ابی ھریرۃ عند مسلم فی باب النزول انما جاء فی بیان رتبۃ عیسیٰ علیہ السلام ونسبتہ الی ھذہ الامۃ وحیثیتہ معنا وانہ اذ ذاک واحد منا وصاحب الزمان نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۵

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اذ الناس ناسٌ والزمان زمانٌ۔

فائدۃ اخریٰ۔ اعلم ان ھبوط آدم وصعود عیسیٰ علیھما السلام متناظران کان ھبوط آدمؑ بعد صعودہ لان خلقتہ من ادیم الارض وکذا فی عیسیٰؑ والاول لعمارۃ الدنیا والثانی لانقراضھا وبینھما وجوہ من الجمع والفرق۔ ثم سقوط ھاروت وماروت وصعود ادریسؑ متعاکسان یُبین بھما ان المقدس یسقط بالالواث وان الترابی یرقی الی السماوات ولذلک اختیر فی جنسین وقالوا کان ھذا الھبوط فی عھد ادریسؑ ثم لدابۃ الارض والشیطان تقابل ولذلک قیل کما فی عقیدۃ السفارینی ان الدابۃ ھی التی تقتل الشیطان ولکن الاظھر ان الشیطان من نوع آخر لایراہ البشر قیض للاغواء ودابۃ الارض امرت بالتمحیص واعلمھا من نوع المخلوق الذی یتشکل باشکال ولابد من الایمان بما صح فی الحدیث ونعوذ باللہ من الزیغ والالحاد وھل یدخل فی آیۃ الدابۃ کلام البھائم الذی ھو من اشراط الساعۃ ایضاً ودابۃ الارض تخرج یوم مطلوع الشمس من المغرب ذکرہ فی فتح الباری فانقرض اذن تسلیط الشیطان ومدۃ اجلہ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

فصلٌ من الانجیل فی معنیٰ ما مر من سیادتہ صلی اللہ علیہ وسلم علیٰ ولد آدم کافۃ وکونہ من بیت النبوۃ آخر لبنۃ۔ وفی مرقص وفی متی ثم طفق یضرب لھم الامثال ثم یقول اغترس رجل کرماً وحوطہ بحائط وبحث فیہ معصرۃ وبنی برجاً واجرہ للفلاحین وسافر ولما جاء الموسم ارسل الی الفلاحین خادماً لینال من ثمرۃ الکرم شیئاً فاخذوہ وضربوہ وردوہ خائباً فارسل الیھم خادماً ثانیاً فرجموہ وشجوہ وردوہ محقراً ثم ارسل ثالثاً فقتلوہ وکثیرین آخرین منھم رجموا بعضھم وقتلوا بعضاً وکان قد بقی لہ ابن وحید ھو محبوبہ فارسلہ الیھم آخر الامر وقال انھم سیکرمون ابنی فقال الفلاحون فیما بینھم ان ھذا ھو الوارث فھلموا بنا نقتلہ فیصیر المیراث

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

انا فاخذوه وقتلوه واخرجوه خارج الكرم فماذا يفعل رب الكرم نعم انه سياتي ويهلك الفلاحين ويسلم الكرم الى اخرين الم تقرءوا هذا المرقوم قوله ان الحجرة التي رفض البناؤن صارت رأس الزاوية هذا هو ما وقع عند الرب وهو في نظركم عجيب انتهى۔

وهذا من اعظم الدلائل الواردة في الانجيل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل عنه النصارى واولوه بتاويل باطل وتقرير ذلك ان هذا اول الفصل وهو جملة استينافية فالغارس فيه هو الباري تعالى شانه والمغرسة الدنيا والكرم بنو آدم والحائط الناموس و المعصرة الاحكام الناموسية والبرج الانبياء والفلاحون الذين بلغتهم الدعوة فاول الرسل موسى بن عمران عليه السلام وثانيهم يوشع بن نون وثالثهم يحيى بن زكريا والمجهولون المتوسطون من موسى الى زمان عيسى عليهما السلام والولد الوحيد عيسى عليه السلام و ناهيك به من مثل لطيف نبه وانبأ فيه عيسى عليه السلام على نفسه ايضا والاخرون الذين يسلم اليهم الكرم هم العرب فان قلت لم كنى في الاول بالانبياء وههنا بالامة قلت تبجيلا له صلى الله عليه وسلم واكراما لامته اذ هم افضل الامم وتصديقا لقوله سبحانه كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الآية وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم علماء امتي كانبياء بني اسراءيل على كلام فيه وفيه من عظمة شانه وسمو مكانه ما لا يخفى بل ما يفوق على شان جميع الانبياء فتأمله ثم انظر الى حسن اداء المثل فكانه عليه السلام قد سئل عن ذلك فقال انه من اولاد اسمعيل فاجيب بانه هل يبعث من اولاد الفتاة نبي فقال عليه السلام الم تقرءوا ما قال اشعياء في قوله ان الحجرة التي رفض البناؤن فان كذبتموني زمانا تفعلون بقول نبيكم اشعياء فهذا الذي انتم تستحقرونه يكون في الدرجة العليا لانه هو قضاء الرب وهو الوفاء العهد الذي عاهد به ابراهيم عليه السلام في بابة اسمعيل حيث قال في التكوين۔ قوله ولما

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

اسمعيل فانى قد سمعتُ دعاءك لهٗ وها انا اذا قد باركت فيهِ وجعلتهٗ مثمرًا وساكثرهٗ تكثيرًا وسيلد اثنى عشر ملكًا وساصيرهم امة عظيمةً واما ماذهب اليه اليهود والنصارى من انّ المراد بالملوك الاثنى عشر اولاد اسمعيل الاثنا عشر فهو باطلٌ لانهم لم يتملكوا ولم يدعوا الملكية والحق انهٗ فى شان الائمة الاثنى عشر من قريش كما ورد فى ذلك الحديث وعهدهٗ الذى عاهد بهٖ هاجر فى كتاب الخليقة حيث قال فقال لها اى هاجر ملك الرب انك حاملة وستلدين ابنا تسميه اسمعيل لان الله قد سمع اضطرابك وسيكون بدويا وتكون يدهٗ معارضةً لجميع الناس ويد جميع الناس معارضة لهٗ وهذا فى غاية اللطافة والعموم وفى كتاب متى وكتاب اشعياء[٢٨-١٦] وفى المزامير[١١٨-٢٢] ان تلك الحجرة التى رفض البناءون وصارت رأس الزاوية هذا هو عمل الرب وهو فى اعيننا عجيبٌ انتهى۔

ولا شك انّ هذا النصّ يدلّ على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانهٗ من ولد اسمعيل وهو المرفوض قبل وجود موسى ورأس الزاوية هو ملتقى الخطين فيكون هو الخاتم لان طرفى الخطين ينتهيان الى حيث ما ينتهيان اليه ولا حاجة لتعيين ابتدائهما فيكون ملتقى الخطين هو منتهاهما وهذا هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذى ختم الله به فيلق رسله وقولهٗ هذا هو عمل الرب الخ جواب سوال مقدر تقديرهٗ هل يمكن ان تستقر الحجرة المرفوضة راس الزاوية وهل يجوز ان يقوم من اولاد الجارية المصرية هاجر نبي فيكون الجواب هذا هو عمل الرب الخ وسياقهٗ فى اشعياء قولهٗ هذا ما يقول الرب الاله ها انا اذا قد القيت فى صهيون حجرة اساس راس الزاوية اساس محقق لا يخجل من يعتقد بها،

فقولهٗ هذا للتحضيض والترغيب فى الاستماع وما مفرد فى معنى الكل ويقول فى معنى القول فيكون المعنى هذا كل قول الرب الاله وصفة الرب للتعظيم والتخويف۔ ها انا ذا الى قولهٖ حجرة اساس

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

الاضافة بمعنى اللام الابل زاوية بدل من الاساس واساس محقق بدل من البدل لا يخجل من يعتقد بها غاية القائها فيكون معنى قول اشعياء ان هذا هو قول الرب فمن يعتقد وينتظر وقوعه ويؤمن به لن يخجل والمراد به نفس النص ومعنى قول متى ان تلك الحجرة يعني اسمعيل التي رفض البناءون ابراهيم وسارة والجمع للحوار العبراني او للتفخيم والمضي في رفض لضبور الفعل فيه صارت للتاكيد راس الزاوية خاتما للرسل ووجه المطابقة ان كلام اشعياء يدل على الاخبار وكلام متى يدل على التحقيق جعلني الله واياك ممن يسلك سواء الطريق وذهب النصارى الى تاويل هذا النص في شان عيسى عليه السلام على عادتهم وقالوا ان اليهود كانوا يحتقرونه فيكون النص في شانه وهو باطل لان تاكيد التعريف يفيد العهد الذهني وليس في بني اسرائيل محتقر ولا مرفوض من حيث انه من بني اسرائيل وعيسى ابن مريم من بني اسرائيل فلا دلالة للنص عليه مع ان العهد الخارجي المشار اليه في ايام موسى يجب ان يكون غابرا والفعل ماض فيجب مضي العهد وان كان المسيح ابن مريم قد رفضه اليهود في ايام موسى او قبل ايامه فهو المنصوص عليه لكنه لم يكن كذلك ولا شك ان النص دال على ما ذكرناه من نبوة محمد خاتم الانبياء صلى الله عليه واله وسلم برمته فتح البيان نقلا عن بعض العلماء من الاعراف وقد قابلته بالتراجم الحديثة من الانجيل متى ٢١ مرقس ١٢ لوقا ٢٠ فيها بدل الحجرة المرفوضة الحجر المرفوض والباقي قريب من السواء هذا وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

وقد اومأ اليه الحديث النبوي صلى الله عليه وسلم كما قال الحافظ في الفتح من ص ٢٠٠

قوله (مثلي ومثل الانبياء كرجل بنى دارا) وزعم ابن العربي ان اللبنة المشار اليها كانت في راس الدار المذكورة وانها لو لا وضعها لانقضت تلك الدار قال وبهذا يتم المراد من التشبيه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

المذكور۔ انتهى۔ وهذا ان كان منقولاً فهو حسنٌ والا فليس بلازمٍ۔ نعم ظاهر السياق ان تكون اللبنة فى مكان يظهر عدم الكمال فى الدار بفقدها وقد وقع فى رواية همامٍ عند مسلمٍ الا موضع لبنةٍ من زاويةٍ من زواياها فيظهر ان المراد انها مكملة محسنة والا لاستلزم ان يكون الامر بدونها كان ناقصًا وليس كذلك فان شريعة كل نبي بالنسبة اليه كاملةٌ فالمراد هنا النظر الى الاكمل بالنسبة الى الشريعة المحمدية مع ما مضى من الشرائع الكاملة له فانظر الى هذين النبيين من اولى العزم كيف توارد هذا التمثيل والله يقول الحق وهو يهدى السبيل۔

فصل اخر من الانجيل فى هذا المعنى وتسميته صلى الله عليه وسلم الياء ومعناه فى اللغة العبرية (عظيم عندى) اى عند الله تعالى۔ كذا افسره صاحب الناسخ وهو من الحاذقين فى تلك اللغة بقوله فى الفارسية (بزرگوار من خداى) وهو اسم وصفى اريد به عظيم الشأن (وقد سمواب المقدس بالياء على المعنى الوصفى ١٢) ففى الاجوبة الفاخرة للقرافى البشارة الخامسة عشر فى انجيل متى سأل التلاميذ المسيح عليه السلام فقالوا يا معلم لماذا يقول الكتب ان الياء ياتى فقال عليه السلام ان الياء ياتى و يعلمكم كل شئ واقول لكم ان الياء قد جاء فلم يعرفوه بل فعلوا به كالذى ارادوا وفسر النصارى الياء بانه النبى وفيه ثلاث مقاصد احدها انهم اخبروه ان الكتب تقتضى ورود نبي اخر غير عيسى عليه السلام فصدقهم على ذلك وثانيها انه عليه السلام صرح بتكذيب النصارى واليهود فى انه ليس نبيًا۔ وسمى نفسه عليه السلام الياء وانهم فعلوا معه ما ارادوا ولم يتبعوه وثالثها انه اخبر انه سياتى نبي يعلمهم كل شئ ولم يوجد ذلك الا فى نبينا عليه السلام فيكون هو الموعود به ومنها كذب النصارى فى دعوى نزول السن نارية لتصريحه بانه نبي اهـ كذا افهمه القرافى والمراد بالالسن النارية شعلٌ نورية تلحس من نورانيته

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وفی هداية الحيارى للحافظ ابن القيم رح الوجه الرابع والثلاثون قوله فی انجيل متی انه لما حبس يحيی بن زكريا بعث تلاميذه الی المسيح وقال لهم قولوا له انت ايل ام نتوقع غيرك فقال المسيح الحق المبين اقول انه لم تقم النساء عن افضل من يحيی بن زكريا وان التوراة وكتب الانبياء تتلو بعضها بعضا بالنبوة والوحی حتی جاء يحيی واما الآن فان شئتم فاقبلوا فان ايل مزمع ان يأتی فمن كانت له اذنان سامعتان فليستمع وهذه بشارة بمجیء الله سبحانه الذی هو ايل بالعبرانية ومجيئه هو مجیء رسوله وكتابه ودينه كما فی التوراة جاء الله من طور سينا آه - وهذه التراجم التی ينقل عنها علماؤنا السابقون اوثق عندی من التراجم الحديثة ولقد فحصناها فوجدنا الامر كذلك وهذه العبارة فرقوها فی التراجم الحديثة بين الاصحاح الحادی عشر والسابع عشر لمتی وصرح فی الاول بانه مزمع ان يأتی ای فی الزمان المستقبل وقال فی الثانی ان ايلياء ياتی اولا - وهو تخليط وكذا عزوه للكتبة تخليط فان فی الاصحاح الاول من انجيل يوحنا سوالهم عن يحيی عليه السلام امسيح انت ام الياء انت ام ذلك النبی آه ای المنتظر فلم يظهر هناك شرط اولية اتيانه وصرح فی الفارق من ص ٣٨٦ ان اليهود يفسرونه بنبی ياتی آخر الزمان وكذلك بعض النصاری ولكن يعبرون عنه بالحبر الاعظم ففی الانجيل تخليط كثير نبه عليه فی الفارق فی اول الحادی عشر ايضا - ففيه تصريح بان المراد بالياء الآتی هو خاتم الانبياء صلی الله عليه وسلم وهو النبی العظيم الشأن - هذا وانما اوردت هذه البشارة لامرين وهو ان بعض اذناب ذلك الشقی مر علی هذه فاستدل بها علی الحاده مغترا بالتراجم الحديثة - وذلك انه وقع فيها ان عيسی عليه السلام لما قال ان الياء قد جاء وانهم فعلوا به كل ما اراد وانحينئذ فهم الحواريون ان المراد هو يوحنا وان المراد بمجیء الياء فی الكتب السابقة انما كان مجیء يحيی عليه السلام وقد تم

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فاستدل بهذا الشقي ان المراد بالرجعة في الكتب السماوية انما يكون مجئ مثيل الاغير وهكذا المراد في كتبنا بمجئ عيسى عليه السلام مجئ مثيل له وقد تم ذلك النبأ بذلك الشقي. فليعلموا ان الذي وقع في التراجم من التخليط ولابد والادل على غباوة الانجيليين قطعاً فان لفظ عيسى عليه السلام في بعض تلك التراجم ايضاً ان مجئ الياء سيكون في المستقبل اي وهو الموعود به في الكتب السالفة ثم قال وقد جاء ايضاً في الماضي ففعلوا به كل ما ارادوا فمن اين فهم الحواريون انه اراد يحيى ولم لا يجوز ان يكون اراد الياس الماضي عينه سيما وقد كان مضى عن قريب قصة تجلي موسى والياس على عيسى فيكون قال عنه عليه السلام والشئ بالشئ يذكر او يكون حكى عيسى عليه السلام المستقبل بصيغة الماضي تصويراً وبالجملة لم يطلق ايلياء قط على يحيى عليه السلام كيف وقد قال الله تعالى لم نجعل له من قبل سميا اه فكيف يطلق عليه اسم نبي ماض. وفي الفارق صـ٥ ثم ان مترجمتي انفرد بقوله (ان اردتم ان تقبلوا فهذا هو ايلياء المزمع ان ياتي من له اذنان للسمع فليسمع) قال فيه فحاصل الكلام يوحنا اي يحيى النبي عليه السلام وذلك في انجيل يوحنا ان يوحنا الانجيلي لما اسالوا يحيى النبي عليه السلام (فسألوه اذا ماذا ايلياء انت فقال لست انا) فقد صرح يحيى النبي عليه السلام بانه ليس ايلياء فقد انتقضت به رواية من روى من رواة الانجيل ان ايلياء يأتي قبله. والحق ان ايلياء يأتي بعده لا قبله ويدل عليه رسول الله في اخر سفر ملاخيا نبيه عليه السلام ونصه (ها انا ذا ارسل اليكم ايلياء النبي قبل ان يجئ يوم الرب العظيم المخوف) اي قبل قيام الساعة وهذا الا يصدق الا على نبي الساعة احمد صلى الله عليه وسلم قال وقد قرأ وهم بوقوع التحريف فيه. وقال في ذيل الفارق صـ٢٤ - وهذا الملغوز هو اشك احمد (٤٣) الملغوز بايلياء (٥٣) وهذا اللغز بحساب حروف الجمل انما هو مستعمل ومعتبر عند اليهود - قلت

عليه السلام فهذا حال الاناجيل الرسمية ١٢ -

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وفي رابع ملاخيا قبل ذكر ايلياء ذكر عهد حوريب وهو جبل الطور وفي عهد حوريب توصية بخاتم الانبياء وكان اول ما خرج من مصر ثم في آخر عمره بشر بفاران وهو مخصوص بخاتم الانبياء فايلياء ايضا هو وقد ذكر في بشارة بماد ماد وفسروه بعظيم عظيم فيقرب من معنى ايلياء وبشارة ملاكي آخر بشارة من العهد القديم ولعله في آخر عمره بخاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم واليهود مصرحون بان المراد باليا في سفر ملاكي هو نبي عظيم الشان تجيء آخرا فخلافة من تخليط الانجيليين وبتر للعبارات وهذا الشقي جعل في اشتهار له اشاعه معه سر الخلافة ان رجوع ايليا هكذا متواتر عند اهل الكتاب وهذا دين نه يفعل المحرفات وما ارجف به متواترا اذا وافق غرضه ويجعل المتواتر الصريح بلا فصل عقيدة حيوة عيسى عليه السلام في الاسلام انه لا وجود له وهذا فعل من سلب الايمان وحرم التوفيق وليس العجب منه فانه قد باع ايمانه بشهوات الدنيا وحصل عليها وانما العجب ممن باع ايمانه مجانا من اذنابه الاشقياء ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وراجع بشارة فاران من الجواب الصحيح للحافظ ابن تيمية رح ص ٢٨٦ مبسوطا وما ذكره عن اشعياء النبي عليه السلام من ص ٣٠ مضموما الى ما عنه من ص ٣٠ وكذا اوضح في ذيل الفارق ص ٤٣ بشارة يعقوب عليه السلام بشيلون وهو لفظ عبراني وترجمتها بالعربية الذي له الكل وهو خاتم الانبياء ايضا وكذا بشارة عيسى عليه السلام بان اركون العالم اي سيدة سياتي كما ذكره يوحنا الانجيلي مخصوص به صلوات الله وسلامه عليه كما يجب ويرضى۔

فصل في تفسير لفظ التوفي وشرحه لغة وعرفا وبيانه سنقبقة وكناية وتوفيه حقه واستيفاء مستحقه۔ وهذا اللفظ هو الذي شغب به ذلك الجاهل الشقي واتباعه ولهم في حجة ولا طحين سودوا به الاوراق واصروا وكروا فلا ترى كتابة لذلك الجاهل الاولع

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

جرة فيها بحيث يسأم الناظر فيها ويلعن قلب ساطرها وهذه هي بضاعة المزجاة وقد ردت عليه فخسئ ولم يعد قدره وكان كما قيل ؎

ما زال سر الكفر بين ضلوعه		حتى اصطلى سر الزنا دالوارى

او كما قيل ؎

بنمائے بصاحب نظرے گوهر خود را		عيسى نتواں گشت بتصديق خرے چند

ولا بد لنا اولا من تفسير الكناية ههنا. قال الدسوقى قيل انها لفظ مستعمل فى المعنى الحقيقى لينتقل منه الى المجازى وعلى هذا تكون داخلة فى الحقيقة لان ارادة المعنى الموضوع له باستعمال اللفظ فيه فى الحقيقة اعم من ان تكون وحدها كما فى الصريح او مع ارادة المعنى المجازى كما فى الكناية اه وقيل كما ذكره اليعقوبى يراد بها المعنى الاصلى والازمه معا كما هو ظاهر عبارة السكاكى فى بعض المواضع على ان ارادة اللازم اصل وارادة المعنى الحقيقى بتبعية ارادة اللازم اه وهو المراد بقولهم انها لفظ اريد به لازم معناه مع جواز ارادته معه لان مع تدخل على المتبوع لا على التابع كما يقال جاء زيد مع الامير ولا يقال جاء الامير مع زيد قال الدسوقى ايضا وقال فعلم من هذا ان المعنى الحقيقى يجوز ارادته للانتقال منه للمراد فى كل من الكناية والمجاز ويمتنع فيهما ارادة المعنى الحقيقى بحيث يكون هو المعنى المقصود واما ارادته مع لازمه على ان الغرض المقصود بالذات هو اللازم فهذا جائز فى الكناية دون المجاز. وقال فى عروس الافراح فاذا قلت زيد كثير الرماد فالمراد كرمه ولا يمنع من ذلك ان تريد افادة كثرة الرماد حقيقة لتكون اردت بالافادة اللازم والملزوم معا وقد تقدم انه لا يتخيل ان ذلك جمع بين حقيقة ومجاز ولا بين حقيقتين لان التعدد ههنا ليس فى ارادة الاستعمال بل فى ارادة الافادة واللفظ لم يستعمل الا فى موضوعه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وقد يستعمل اللفظ فى معنى ويقصد به افادة معانٍ كثيرة اه فان قيل ان قولنا فلانٌ (طويل النجاد رفيع العماد كثير الرماد اذا ما شتا) يقال وان لم يكن هناك نجادٌ ولا عمادٌ ولا رمادٌ قيل لانسلم عدم صحة الصدق عند الانتفاء ضرورة ان الموصوف بهذه الكناية يصح ان توجد له تلك الامور بمعنى انها جائزة فى حقه واذا جازت جاز الصدق بتقدير وجودها واذا جاز الصدق جازت ارادة ما يصح فيه الصدق نعم لو كانت هذه المعانى مستحيلة ورد ما ذكر وذلك كقولك زيدٌ طويل النجاد مريدًا به طول القامة فانه كناية اذ لا قرينة تمنع من ارادة طول النجاد مع طول القامة - وقال ابن السبكى والذى هو اقرب الى الصحة ان يقال فى الكناية ارادة شيأين احدهما مدلول اللفظ وتلك ارادة استعمال والثانى ملزومه وتلك ارادة افادة والمجاز فيه ارادة شئ واحد وهو مدلول اللفظ او ان المجاز ايضًا فيه ارادتان ارادة الافادة وارادة الاستعمال غير انهما تواردا على محل واحد اى اريد به غير موضوعه استعمالًا وافادةً بخلاف الكناية وقال فان قلت هب ان الكناية مستعملةٌ فى غير موضوعها فكيف يقال انها خرجت باشتراط القرينة ولا شك ان الكناية تحتاج الى قرينةٍ وانك لو قلت زيدٌ كثير الرماد ولم يكن معه قرينةٌ تصرف الى الكرم لما فهمت الكناية ولحال ينتقل الى انه فحام او طباخ او فران قلت لا شك فى احتياج الكناية للقرينة الا ان تشتهر الكلمة فى الكناية فتستغنى عن القرينة كالحقائق العرفية ولكنها ليست قرينة تصرف الاستعمال الى غير الموضوع كما تصرف المجاز بل تصرف قصد الافادة اه وقال الجرجانى فى دلائل الاعجاز المكنى عنه لا يعلم من اللفظ بل من غيره الا ترى ان كثير الرماد لم يعلم منه الكرم من اللفظ بل لانه كلامٌ جاء عندهم فى المدح ولا معنى للمدح بكثرة الرماد وقال الزمخشرى ان الكناية ان تذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له والتعريض

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

ان تذكر شيئاً تدل به على شئ لم تذكره وقال ابن الاثير في المثل السائر والذي عندي في ذلك ان الكناية اذا وردت تجاذبها جانبا حقيقة ومجاز وجاز حملها على الجانبين معاً الا ترى ان اللمس في قوله تعالى أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ يجوز حمله على الحقيقة والمجاز وكل منهما يصح به المعنى ولا يختل آه والدليل على ذلك ان الكناية في اصل الوضع أن تتكلم بشئ وتريد غيره يقال كنيت بكذا عن كذا فهي تدل على ما تكلمت به وعلى ما اردته من غيره وقال واعلم ان الكناية مشتقة من الستر يقال كنيت الشئ اذا سترته و اجرى هذا الحكم في الالفاظ التي يستتر فيها المجاز بالحقيقة فتكون دالة على الساتر والمستور معاً وقال الا انه لابد من الوصف الجامع بينهما يعني حيث اتفق تحققه قال لئلا يلحق بالكناية ما ليس منها الا ترى الى قوله تعالى إِنَّ هَٰذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فكني بذلك عن النساء والوصف الجامع بينهما هو التانيث وقال ايضاً فهي ان تراد الاشارة الى معنى فيوضع لفظ لمعنى اخر ويكون ذلك مثالاً للمعنى الذي اريدت الاشارة اليه كقولهم فلان نقي الثوب اي منزه من العيوب واما الارداف فهو ان تراد الاشارة الى معنى فيوضع لفظ لمعنى اخر ويكون ذلك رادفاً للمعنى الذي اريدت الاشارة اليه ولازماً له كقولهم فلان طويل النجاد اي طويل القامة فطول النجاد رادف لطول القامة ولازم له بخلاف نقاء الثوب في الكناية عن النزاهة من العيوب لان نقاء الثوب لا يلزم منه النزاهة من العيوب كما يلزم من طول النجاد طول القامة وقال انا اذا قلنا نقاء الثوب من الدنس كنزاهة العرض من العيوب اتضحت المشابهة ووجدت المناسبة بين الكناية والمكنى عنه

وفي نهاية الايجاز

(الفصل الثاني في ان الكناية ليست من المجاز) وبيانه ان الكناية عبارة عن ان تذكر

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لفظة وتفيد بمعناها معنى ثانيًا هو المقصود واذا كانت تفيد المقصود بمعنى اللفظ وجب
ان يكون معناه معتبرًا واذا كان معتبرًا فاذا نقلت اللفظة عن موضوعها فاما ان يكون
مجازًا او لا اذا قلت كثير الرماد وانت تريد ان تجعل حقيقة كثرة الرماد دليلًا على
كونه مضيافًا فانت قد استعملت لفظة الرماد في معناها الاصلي ولكن غرضك
ان تجعل ذلك دليلًا على معنى ثالث يلزم من وجوده وجود الرماد وهو الجود واذا وجب في
الكناية ان يكون معناها الاصلي مرادًا جاز ان يعبر بها عن الاشياء الكثيرة
هذه وما اشبهها كلمات تعبر بها الكتاب فنقلت بعضها لان المسئلة صارت مفردة بالتصنيف
فان اردت مراجعتها فراجع ما ذكرناه عبارة مبسوطة في عروس الافراح وان سئمت من
الرجوع اليها فاعلم انا لم نذكر هذه المسئلة في هذا الموضع الا لان الغرض
بعض الروادف فانك قد تكني بها عن الشيء ثم تستعمل في ملفوظها لا لتردد وان ذلك
البعض من الروادف والاشارة وهو ان كنى عنه فغرضه الا انه اطلق عليه اللفظ
واستعمل فيه فحينئذ اما ان يكون بحيث لو ذكر لم يكن للاستحياء ليحمل
الذكر والتصريح به فيه كالجماع ونحوه او بحيث لا يستحيا منه ونحو ذلك من المقتضيات
ففي مثل هذه المواضع يحسن التعبير بالكناية ويقال انها معانيها والافكون
عودًا على موضوعه بالنقض اي كان المطلوب الستر فاستعار لغباوة بعض الناس من
ذلك الشقي الجاهل تصريحًا وجهارًا وذلك كلفظة التوفي انفقت نظائر اشتقاقه في
انه استيفاء الحق بحيث لم يترك منه شيئًا فستر لفظ الموت في حق الاكابر اذا دعت
الضرورة اليه وابدل لفظ التوفي تشريفًا لها لفظ التوفي في ذلك المقام على معناه
الاصلي بلا تلعثم وتردد وتنبه لك منه والاسائة من الانسلاخ كيف لو كان بمعنى

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الموت وتراد فالفسد غرض المتكلم من الستر والتشريف لكن مثل هذه الامور انما
يراعيه البلغاء والعلماء لا الاغمار الجاهلون نحو ذلك الشقي وهذا الذي اراده
ابو البقاء في كلياته حيث قال التوفي الاماتة وقبض الروح وعليه استعمال العامة او
الاستيفاء واخذ الحق وعليه استعمال البلغاء اه وهذا يدل على ان نفس مفهوم اللفظ
هو المصداق عند البلغاء وانما يختلف في الكليات وفي جعلها مرآة على طريقة بعض
المنطقيين في مفهوم المحصورة جعلوها كالمعرف بلام الاستغراق لا الجنس وفي صيغ
العموم عند بعض الاصوليين . وقال ابن الاثير في المثل السائر فان قلت ان العرف
يخالف ما ذهبت اليه فان من الالفاظ ما اذا اطلق لم يذهب الفهم منه الا الى المجاز دون
الحقيقة كقولهم الغائط فان العرف خصص ذلك بقضاء الحاجة دون غيره من المطمئن
من الارض قلت في الجواب هذا شيء ذهب اليه الفقهاء وليس الامر كما ذهبوا اليه لان ان
كان اطلاق اللفظ فيه من عامة الناس من اسكاف وحداد ونجار وخباز ومن
جرى مجراهم فهؤلاء لا يفهمون من الغائط الا قضاء الحاجة لانهم لم يعلموا اصل وضع
هذه الكلمة وانها مطمئن من الارض وانما خاصة الناس الذين يعلمون اصل الوضع
فانهم لا يذهبون عن الملاوة في اللفظ الى الحقيقة لا غير الا ترى ان هذه اللفظة لما وردت
في القرآن الكريم واريد بها قضاء الحاجة قرنت بالفاظ تدل على ذلك كقوله تعالى اَوْ جَآءَ
اَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَآئِطِ فان قوله او جاء احد منكم من الغائط دليل على انه اراد قضاء الحاجة
دون المطمئن من الارض والكلام في هذا وامثاله انما هو مع علم اصل الوضع حقيقة
والنقل عنه مجازا واما مع جهل ذلك والاعتداد باقوالهم والتعجب عندي ممن
ذهب الى ما ذهبوا اليه وذهبوا الى ما ذهبوا اليه اذ كذا قال وكذا قال بعض

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحقيقة العرفية او المجاز المتعارف رأسا والفقهاء كانهم يقولون انها وضعت ثانٍ في حق العوام وكذا قالوا في الالفاظ المصحفة كقول العوام تلاك بدل لطلاق - ومع هذا لا يكون للعوام علم بما يستهجن من التصريح ويستحسن من الكناية باعتبار المحال فلا يستعملون في موت الاكابر الا لفظا يدل على التعظيم والتشريف وان لم يكن لهم علم بحقيقة موضوع اللفظ - وفي الاتقان من النوع الرابع والخمسين فصل مفيد قال وللكناية اسباب احدها التنبيه على عدم القدرة نحو هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ كناية عن آدم وثانيها ترك اللفظ الى ما هو احسن نحو إِنَّ هٰذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فكنى بالنعجة عن المرأة عادة العرب في ذلك لان ترك التصريح بذكر النساء اجمل منه ولهذا لم تذكر في القرآن امرأة باسمها الا مريم قال السهيلي وانما ذكرت مريم باسمها على خلاف عادة الفصحاء لنكتة وهو ان الملوك والاشراف لا يذكرون حرائرهم في ملأ ولا يبتذلون اسماءهن بل يكنون عن الزوجة بالعرس والعيال ونحو ذلك فاذا ذكروا الاماء لم يكنوا عنهن ولم يصونوا اسماءهن عن الذكر فلما قالت النصارى في مريم ما قالوا صرح الله باسمها ولم يكن تاكيدا للعبودية التي هي صفة لها وتاكيدا لان عيسى لا اب له والا لنسب اليه ثالثها ان يكون التصريح مما يستقبح ذكره كناية الله عن الجماع بالملامسة والمباشرة والافضاء والرفث والدخول والسر في قوله وَلٰكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا والغشيان في قوله فلما تغشاها - واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال المباشرة الجماع ولكن الله يكني - واخرج عنه قال ان الله كريم يكني ما شاء وان الرفث هو الجماع وكنى عن طلبه بالمراودة في قوله وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وعنا وعن المعانقة باللباس في قوله هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لَهُنَّ وبالحرث فى قوله نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ وكنى عن البول بخبره بالنقائط فى قوله اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ واصله المكان المطمئن من الارض وكنى عن قضاء الحاجة باكل الطعام فى قوله فى مريم وابنها كَانَا يَاْكُلَانِ الطَّعَامَ وكنى عن الاستاه بالادبار فى قوله يَضْرِبُوْنَ وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ واخرج ابن ابى حاتم عن مجاهد فى هذه الآية يعنى استاههم ولكن الله يكنى" (الى ان قال)

ورابعها قصد البلاغة والمبالغة نحو اومن ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين كنى عن النساء بانهن ينشأن فى الترف والتزين الشاغل عن النظر فى الامور ودقيق المعانى ولو اتى بلفظ النساء لم يشعر بذلك والمراد نفى ذلك عن الملائكة وقوله بَلْ يَدٰهُ مَبْسُوْطَتٰنِ كناية عن سعة جوده وكرمه جدا اخامسها قصد الاختيار كالكناية عن الفاظ متعددة بلفظ فعل نحو وَلَبِئْسَ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ. فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا وَلَنْ تَفْعَلُوْا اى فان لم تأتوا بسورة من مثله. سادسها التنبيه على مصيره نحو تَبَّتْ يَدَآ اَبِىْ لَهَبٍ اى جهنمى مصيره الى اللهب حَمَّالَةَ الْحَطَبِ فِىْ جِيْدِهَا حَبْلٌ اى نمامة مصيرها الى ان تكون حطبا لجهنم فى جيدها غل، قال بدر الدين بن مالك فى المصباح انما يعدل عن الصريح الى الكناية لنكتة كالايضاح او بيان حال الموصوف او مقدار حاله او القصد الى المدح او الذم او الاختصار او الستر او الصيانة او التعمية او الالغاز او التعبير عن الصعب بالسهل او عن المعنى القبيح باللفظ الحسن.

تنبيه من انواع البديع التى تشبه الكناية الارداف وهو ان يريد المتكلم معنى فلا يعبر عنه بلفظه الموضوع له ولا بدلالة الاشارة بل بلفظ يرادفه كقوله تعالى وَقُضِيَ الْاَمْرُ والاصل وهلك من قضى الله هلاكه ونجا من قضى الله نجاته وعدل عن ذلك

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

الى لفظ الارداف لما فيه من الايجاز والتنبيه على ان هلاك الهالك ونجاة الناجي كان بامر امر مطاع وقضاء من لا يرد قضاؤه والامر يستلزم امرا فقضاؤه يدل على قدرة الآمر به وقهره وان الخوف من عقابه ورجاء ثوابه يحضان على طاعة الامر ولا يحصل ذلك كله من اللفظ الخاص وكذا قوله وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ حقيقة ذلك جلست فعدل عن اللفظ الخاص بالمعنى الى مرادفه لما في الاستواء من الاشعار بجلوس متمكن لا زيغ فيه ولا ميل وهذا لا يحصل من لفظ الجلوس وكذا قِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ الاصل عفيفات وعدل عنه للدلالة على انهن مع العفة لا تطمح اعينهن الى غير ازواجهن ولا يشتهين غيرهم ولا يوخذ ذلك من لفظ العفة قال بعضهم والفرق بين الكناية والارداف ان الكناية انتقال من لازم الى ملزوم والارداف من مذكور الى متروك ومن امثلته ايضا لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى عدل في الجملة الاولى عن قوله بالسوء مع انه فيه مطابقة للجملة الثانية الى بما عملوا تادبا ان تضاف السوء الى الله تعالى - انتهى -

فاذا اتقنت هذا فالتوفي كسائر نظائره في المادة للاخذ والتناول كوفاء العدة والدين اللازم والاجل المضروب ولا دلالة له على الموت من حيث اللفظ واستعماله نعم يجيء كثيرا لان استيفاء العمر يعقبه الموت وهذا امر اخر ولو كان قوله تعالى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ بمعنى المميت حقا لم يحتج الى ورافعك إليّ وانما شاع الآن في الموت كناية لا وضعا بل الذي عندي ان هذه الكناية ليست كناية بيانية بل هي في لفظ التوفي كناية اصولية على طريقة كنايات الطلاق عند الحنفية فان الفاظها عاملة هناك بنفسها صالحة للبينونة لا بان يعبر منها الى الطلاق فتكون رواجع كما قاله الشوافع بل الذي عندي ان نفس مفهوم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اللفظ هو المصداق فی البلاغة کما مر عن ابی البقاء وهو محط الفائدة۔ والمعنی انی موفیك اجلاقدرته لك۔ فالمعادلة فی جنس الفعل ای لا اترك اعداءك یتسلطون علی قتلك بل انا متوفیك۔ والتوفی ینسحب علی العمر کله من اوله الی اخره وفی اثنائه الرفع فلما وقع فی البین اخره لوقوع التوفی علی الجانبین فهو توفیة عمره فی الوقتین۔ و قد اشار فی الکشاف الی محط التوفی مختصرا وینبغی ان یراجع حاشیة لابن المنیر من الایلاء ولابد۔ وباعتبار الابلاغ الی اجل مسمی آیة الحج وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰٓى اَرْذَلِ الْعُمُرِ۔ وقوله صلی الله علیه وسلم ان لله ما اخذ وله ما اعطی وکل عنده باجل مسمی۔ واما آیة المؤمن وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوْٓا اَجَلًا مُّسَمًّى وَّ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ فقوله من یتوفی من قبل ای یقدر استیفاءه من قبل فلم ینسلخ عن معناه ومن لغتهم مات فلان وانت بوفاء ای فی طول العمر ذکره فی شرح القاموس ومنه التوفی ولیس التوفی ههنا ای فی عیسی علیه السلام الا بعد استیفاء عمره وهو بعد النزول وهو المذکور فی المائدة علی تاویل لا ان هناك توفیین ولا ان فی قوله متوفیك ورافعك الی تقدیما وتاخیرا۔ ثم ان التوفی وان کان بمعنی اخذ الشیء وافیا لکن اعتبار ان ای قد هو الوافی عند المتکلم فهو الیه فانهم قد اختلفوا فی تخریج قوله تعالی وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ نَصِيْبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوْصٍ هل الحال مؤکدة ام مما ذا فیفی روح المعانی ص۶۲ ج۲ عن الکشاف انه جیء بهذه الحال عن النصیب الموفی لانه یجوز ان یوفی وهو ناقص ویوفی وهو کامل الا ترك تقول وفیته شطر حقه وثلث حقه ای والمعنی اعطیته الشطر او الثلث کاملا لم انقصه منه شیئا۔ وجعله ابن المنیر علی التجرید علی ان التوفیة استعمل بمعنی الاعطاء کما استعمل التوفی بمعنی الاخذ وفی تاج العروس توفی المدة ای بلغها وفیها ان توفی المیت خرج بعضهم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

على انه من توفى الحق باعتبار انه اخذ حق لزم على الاكوان ولزم دينا فى رقابهم وبعضهم على انه من استيفاء الاجل نظرا الى تمام الاجزاء كما قيل ؎

كل حى مستكمل مدة العمـــــر ومودٍ اذا انتهى امده

فان قلت ينبغى ان يكون فرق بين الاستيفاء والتوفى فالاول لما كان السين فيه للطلب وكانه للمزاولة فهو يبتدئ من الاول وينتهى الى الاخر وهو امر ممتد بخلاف التوفى فانه لا يدل على الامتداد وكانه للمطاوعة ويتحقق بالجزء الاخر فعلى هذا يفوت الترتيب فى قوله تعالى اِنِّىْ مُتَوَفِّيْكَ وَرَافِعُكَ اِلَىَّ - قيل هو وان وقع بالجزء الاخير ويتحقق به لكنه لا بد فيه من رعاية الابتداء ايضا فان المطاوعة قبول الاثر ولكنه ههنا بعد تحقق المجموع وانما يتبادر الجزء الاخر لان الاخذ والتناول يظهر هناك لا لانه باعتباره فقط - قال فى روح المعانى وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وفى لفظ التوفية اشارة الى ان بعض اجورهم من خير او شر تصل اليهم قبل ذلك اليوم اه ثم لا يذهل الناظر ان الصيغة فى آل عمران للاستقبال بخلاف المائدة فلا يقال ان التوفية مهما كان ينبغى ان يكون تمامه قبل الرفع وذلك لانه مستقبل يلزم ان يكون ابتداءه قبل الرفع لا بقائه -

هذا كله اذا كان التوفى بمعنى اتمام العمر وارد اعلى اجزائه وان كان بمعنى اخذ الشخص ونقله من دار الى دار وظاهر انه ليس امرا ممتدا فهو وان لم ينسحب على امتداد العمر من حيث تناول اللفظ لكن خصه العرف بكون الشخص مقبوضا بعد ان يتم عمره وان لم يقتل مثلا بل يموت حتف انفه فبقى ههنا ايضا اعتبار العمر والوفاء محفوظا ولو شرطا خارجا من مدلول اللفظ غير جزء منه بل بحيث يكون موقوفا عليه فلم يفت الترتيب ايضا فاتقن هذه الاعتبارات فى العبارات وكرر النظر فى آية الحج والمؤمن تجدهما كيف سرد اطوار خلقة الانسان شيأ

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بعد شيء ثم رتب عليها التوفي وعقبها به فكانه وان كان الوصول الى الغاية لكن بعد قطع المسافة ثم اني لم ارهم يفرقون ههنا في التوفي والاستيفاء فبعض العبارات قد مرت و في روح المعاني ص٥٠ ج قل ردا عليهم يتوفاكم ملك الموت يستوفي نفوسكم لا يترك منها شيأ من اجزائها ولا يترك شيأ من جزئياتها ولا يبقى احدا منكم واصل التوفي اخذ الشيء بتمامه وفسر بالاستيفاء لان التفعل والاستفعال يلتقيان كثيرا كالتقضية واستقضية والتجلة واستعجلته اه وقد ذكروا كما قاله الصبان ان التفعل ايضا يكون للطلب كتبينته بمعنى طلبت التبيان ونقل في روح المعاني عن الكشف في قوله تعالى واذ تأذن ربك من الاعراف انه يجوز ان يكون تأذن بمعنى استأذن. وفي بعض كتب التصريف ان من ذلك حديث من لم يتغن بالقرآن فليس منا بمعنى من لم يستغن وفي القاموس تغنى به استغنى او استبقاه بمعنى اي ابقاه حيا ولم يتوفه ولم يستوفه. وفي المواهب من المقصد الرابع من نفس المعجزة وفي الاساس حدا البعير ووهو حادي الابل واحتدى حدا اذا غنى وعن الصباني تحدى اقرانه اذا باراهم ونازعهم للغلبة واصل الحداء يتبارى فيه الحاديان ويتعارضان فيتحدى كل واحد منهما صاحبه اي يطلب حداءه كما يقال توفاه بمعنى استوفاه. وفي بعض الحواشي الموثوق بها كانوا عند الحد ويقوم حاد عن يمين القطار وحاد عن يساره يتحدى كل واحد صاحبه بمعنى يستحديه اي يطلب منه حداءه ثم اتسع فيه حتى استعمل في كل مباراة. انتهى من حاشية الطيبي على الكشاف. وفي ادب الكاتب فقد تدخل استفعلت على بعض حروف تفعلت وذكر امثلته الى ان قال واستنجز وتنجز حوائجه. وهكذا ذكره غير واحد في خصائص الاضداد. ولا يتوهمن احد ان علماء اللغة في تفسير هذا اللفظ في تزبذب وتردد اذ قد فسروه بالقبض وبالاستيفاء وبينهما فرق ولم يحققوه وذلك لان امر العرف

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

جروا فی التعبیر عن الموت علی کلا الاعتبارین فیقولون قبض فلان کما یقولون قضی نحبه ومثل ذلك من الالفاظ کاتمام رزقه وانفاسه فاذا صرحوا بهذین الاعتبارین فی غیر لفظ التوفی اوجب ذلك تخریجین لعلماء اللغة فیه ولیس ذلك من عدم العلم بحقیقة الامر والله ولی الامور۔

تذییل فی کشف معنی هذا اللفظ من مساق نظم القرآن وسیاقه واتساقه وفیه وجوه منها انه قابل بین الحیوة والموت ولم یقابل بین التوفی والحیوة بل قابل بینه وبین شئ اخر فدل اطراد هذا الصنیع انه لیس بمعنی الموت وکشف ذلك عن معناهما ومغزاهما کما قال تعالی شانه یُحْیِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا۔ وقال الَّذِیْ یُحْیٖ وَیُمِیْتُ۔ و قال کِفَانًا اَحْیَآءً وَّاَمْوَاتًا۔ وقال یُحْیِیْکُمْ ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ۔ وقال هُوَ اَمَاتَ وَاَحْیٰی۔ وقال لَا یَمُوْتُ فِیْهَا وَلَا یَحْیٰی۔ وقال وَتُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ۔ و قال یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَیُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ۔ وقال لَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ یُّقْتَلُ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ بَلْ اَحْیَآءٌ۔ وقال اَمْوَاتٌ غَیْرُ اَحْیَآءٍ۔ وقال وَمَنْ یُّخْرِجِ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ۔ وقال وَتَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ۔ وقال حکایة عن نمرود اَنَا اُحْیٖ وَ اُمِیْتُ۔ وقال وَاُحْیِ الْمَوْتٰی بِاِذْنِ اللّٰهِ۔ وقال رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ وَاَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ وقال فَاَحْیَیْنَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وقال عَلٰٓی اَنْ یُّحْیِیَ الْمَوْتٰی۔ وقال وَاَنَّهٗ یُحْیِ الْمَوْتٰی۔ وقال کَذٰلِكَ یُحْیِ اللّٰهُ الْمَوْتٰی۔ وقال یُحْیٖ وَیُمِیْتُ وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔ وغیرها من الآیات۔

واما مقابلات التوفی فامور بحسب معناه۔ فقال تع وَکُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیْدًا مَّا دُمْتُ فِیْهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّیْتَنِیْ کُنْتَ اَنْتَ الرَّقِیْبَ عَلَیْهِمْ فقابله بالکون فیهم۔ وقال تع اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْاَنْفُسَ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى
إلى أجل مسمى - قوله والتي اى والنفس التي لم تمت يتوفاها في منامها فقوله في منامها
يتعلق بقوله يتوفى - فقيد في الصورة الاولى بقوله حين موتها فليس التوفي عين الموت
قسمه الى الموت والى المنام فصار نصا في انه يغاير الموت يفارقه ويجامعه فقطع دابر
القوم الذين ظلموا فاتلهم الله - وغاية ما قالته ذلك الشقي الغبي ان المنام في هذه
الآية اعتبر موتا كما ورد انه اخ الموت وبهذه الحيثية اطلق عليه التوفي كذا قال و
كان القرآن نزل لردده ولوسع جم الغضا في جوانحهم فان الآية سدت هذا الباب ههنا و
عبرت عن صورة المنام بقوله والتي لم تمت فصرحت ان اطلاقه على المنام ليس مجازا
بل اعتبارا صوريا لان المنام مجاز وحقيقة بدون تنزيله موتا يطلق عليه التوفي - لست
ادري ان النوم اذا يطلق عليه الموت فطبل اريد ان في هذه الآية بخصوصها لم يبن على ذلك
الآية - والمراد ما تقرر في اية الزمر الذي هو الظاهر لا الانسخاص والمراد بالتوفي
الاخذ عاما من هذه الجانب اذ الجانب وهذا القدر مشترك بين الصورتين سواء كان
اعدام الملك نقل النفس من موطن الى موطن اما في الموت او لم يكن ففي الاولى قبضها وفي
الثانية امسك عليها ما اراد ان يمسكها والحال ان النفس اذا فنيت اما موت ابدا نها والاضافة
الى النفس لملابسة او موتها في حقها هو ذلك الاخذ اذا طال فمعنى قوله الله يتوفى
الانفس اى يقبضها ويجوز ان يقال معناه يميتها اذ الموت للنفس وانما قال حين موتها
مراعيا الاضافة بينه الملابسة لضرورة متامية وهي انه لما جعل التوفي مقسما وقسمه بعد
ذلك الى الا الحال احتاج في القسم الاول الى تصريحة بما في ذلك القسم حتى
يصح الضمير في قوله فيمسك من ان يقول حين موتها والا لو كنى لبقي كالمقسم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فاضافته الى الانفس وان كان ادنى ملابسة لكنه يعين القسم الاول بلا لبس وقد كثرت رعاية ملابسة ما في النسبة الاضافية وشاع عند النحاة ان الاضافة تكون لادنى ملابسة بخلاف النسبة الايقاعية فانه قليل فيها فوق الآية حقها ولكن العلل الاضافة في منامها ايضا للملابسة فاذن هذه الآية دليل على ان التوفي ليس بمعنى الاماتة من ثلاثة وجوه من جهة ان التوفي أوقع على الانفس والاموقع الاماتة عليها ومن جهة انه قيد في القسم الاول بقوله حين موتها فلو كان عينه لم يقيده به ومن جهة انه [illegible] الى الامساك والارسال. هذا ثم ان ما ذكره ذلك الجاهل انه بمعنى قبض الروح والاخذ فيه للبدن فذلك قد سرق مما ذكره الامام في تفسيره من السجدة وقع عليه ان اطلاقه على الموت بهذا الوجه لا يعرفه الجاهل لم يفهمه فانه يقع على مجموع البدن والروح لتغيب بدن عن الابصار تحت التراب. وانما اقتصر اللغويون على الروح لوضوح المراد وعدم خفائه ولو كان مرادهم قبض الروح فقط كان ماذا اليس بين النوم والموت فرق ملابس من سوء ايضا وانما هو المقصود ولعل الامر ان عنه نقل البدن من دنى الموطن الى عالم السماء ليعيش [illegible] الارضية كحاجة الاكل والشرب ونحوه مطلقا بحسب [illegible] فيطلق عليه التوفي وان لم يخلع الروح جلباب البدن والله اعلم. [illegible] متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت [illegible] عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا وهابة [illegible] من كذبه شكى ذلك الى الله عز وجل فاوحى الله اني سوف [illegible] رفعته عندي ميتا واني سابعثك على الامور الدجال فتقتله ثم [illegible] فان مقدمة الجيش هو الذي يحاربه اولا وقد ورد في الاحاديث اطلاق الموت على النوم

سه وقد طال البحث بين المحاصرين [illegible] فلم يستطع الاحرار [illegible] فالية فيه فلم يستطع الاحرار [illegible] ١٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى ذلك الجانب واذا رد الى هذا الجانب ووجه اليه طلق عليه الحيوة ففي الدعاء اذا اوى الى فراشه باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه فان امسكت نفسي فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فاذا استيقظ فليقل الحمد لله الذي عافاني في جسدي ورد علي روحي واذن لي بذكره - وعلى هذا حمل حديث ابي هريرة عند ابي داود رفعه ما من احد يسلم علي الا رد الله علي روحي حتى ارد عليه السلام قال الحافظ رواته ثقات وقد قيل ان الذكر حيوة والنسيان موت وكذا العلم والجهل ـ

الناس ميت واهل العلم احياء

ثم ان توفي الانفس في حق بارئها لا يحتاج الى نقل وتحويل كما يكون القبض في المنقولات عند الشافعي رح بذلك بل مريد الامر كالقبض فيها عند ابي حنيفة رح - وهذه اطوار تعلق الروح مع البدن ورؤيتها مفاوز ولعل علاقة مع البدن علاقة الرائب مع مرئوبه مع ما يعطيه حديث وادم بين الروح والجسد انه ادم في الاطوار والله اعلم وقد قرئ عندي كلام لذلك الشقي في الروح فكان مما يضحك ويبكي جعله قوة في مادة المني فكيف رفعه الى السماء - سرقه الجاهل الملحد من اهل اوربا وهذا دينه بسرق ثم يدعي الملك وقال تعالى شانه هُوَ الَّذِي يَتَوَفّٰكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضٰى أَجَلٌ مُسَمًّى فقابله اما بالبعث واما بالجرح - ومن الوجوه ان التوفي اسند تنبيرا الى الملائكة في القران كما اسند الى الله ايضا بخلاف الاماتة فانه لم يسند الى غيره فكان التوفي شيأ غير الاماتة - وقال هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ومنها قوله تعالى حَتّٰى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ انتهى رسلنا لشبهة اتحاد الشرط والجزاء ووضع بدله توفته فكان مغايرا له ومن التعرض عن ذلك قوله تعالى ثُمَّ يَمُوتُونَ ثُمَّ يُبْعَثُونَ فان تفسيره بقولنا حتى يميتهن الموت

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فی الرکۃ بحیث یجب صیانۃ القرآن عنہ۔ ومن الصریح قولہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَیَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا فی قراءۃ علیؑ بصیغۃ المعروف فانہ لا یمکن ان یکون بمعنی الاخذ بل یتعین ان یکون بمعنی استیفاء العمر وقد علمت وجہ الفرق وھو ان الموت امر وجودی فلو کان ھو معنی مُتَوَفِّیْکَ وَرَافِعُکَ اِلَیَّ لکان مورد الاول الاخر ولفات الترتیب اذن فی ھذین اللفظین وان کان بمعنی استیفاء العمر لم یفت الترتیب ان عقبہ الموت والبحث فی الاعتبارات المناسبۃ واللطائف والمزایا۔ ھذا اذا جعلناہ کنایۃ عن الموت مستعملاً فی موضوعہ واما اذا جعلناہ بمعنی الاخذ موضوعاً ومقصوداً فالامر واضح۔ ولقد جھل ذلک الشقی حیث قال انہ اذا کان مسنداً الی اللہ وکان المفعول دا روح لم یکن الا بمعنی الموت نعم لکونہ لغیر الموت فلہ نکتۃ حیوۃ عیسیٰ علیہ السلام ومع ھذا اذا کان المعنی صالحا جاز فیہ لغیر الموت بلا نکیر فمطالبتہ بکثرۃ الامثلۃ فیہ عناد وعند لانہ ھناک فی المادۃ لا لعدم صلوح اللفظ لذلک ومع ھذا فقد کثرت حتی کادت المادۃ تساوی المادۃ نحو توفی الانفس وآیۃ توفی الناس فی اللیل والنعاس ما یطالب فی ورود تحققہ بالموت ان یکون بمعنی اخر کما یطالب ان یاتی لفظ الموت لغیر الموت وھو مطالبۃ اللغۃ فی اصل الذبح ثم اسمٰعیل علیہ السلام وان لم یکن الذبیح فی سائر الروایات حتی وفی بعضھا بمعنی ما دل انہ لم یقع مثل تلک الواقعۃ لغیرہ وسطالبتہ انہ لو کان الذبح فی عبد من عباد اللہ تعالیٰ بمعنی۔ وفی الدجال واتباعہ کمثل ذلک الشقی بمعنی اخر فیقال لہ

عز الامانۃ اغلاھا واخصھا	ذل الخیانۃ فافھم حکمۃ الباری

وقد کثر فی الحقائق الشرعیۃ اطلاق الفاظ لوحظ [illegible] وانشہر عند اھل اللسان فجاءھم بکتاب ونزول الوحی وتنزیل الکتاب غیر ذلک مما لا یبلغ الرمح الذی ھو مطلح اصحاب

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الاصول على الحقيقة الشرعية لذلك وبحثوا عن غريب القرآن كما فى مقدمة المطول وعن وجوهه ونظائره وافراده كما فى الاتقان - واذا علمت هذا فاعلم ان اطلاق التوفى على النوم انما تلقاه الناس وتعلموه من القرآن ولم يكن مشهورا عندهم فليكن اطلاقه على التناول والتسلم ايضا متلقى منه فطاح كل ما صنعه ذلك الملحد الجاهل ولله الحمد -

وكان الصحابة رضى الله عنهم يطلقون فى عيسى عليه السلام الرفع لا التوفى فان اطلاق قرآنى كجعل الارض فراشا والسماء بناء وجعلها مهادا والجبال اوتادا والليل لباسا ونحو قوله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف وقد طال البحث فيه وليراجع الدر المختار من الايمان فيه فقد فرقوا بين الحقيقة اللغوية والاستعمال القرآنى والعرف ونية المتكلم وترك الصحابة والائمة لفظ التوفى فيه عليه السلام كما فى خطبة عمر من قال ان محمدا قد مات قتلته بسيفى هذا وانما رفع كما رفع عيسى بن مريم ذكره فى الفرق بين الفرق ص ١٢ اراد بالرفع الاخذ من بينهم وان كان بغشية والغيبة عنهم وان افترقت الغيبتان لا الموت فقد صرح بنفيه وهو المراد بما عند ابن سعد لما توفى على بن ابى طالب قام الحسن بن على فصعد المنبر وقال ايها الناس قد قبض الليلة رجل لم يسبقه الاولون ولقد قبض فى الليلة التى عرج فيها بروح عيسى بن مريم ليلة سبع وعشرين من رمضان والا لكان الاقرب ان يقول بعد ثمر قبض فى الليلة التى قبض فيها عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن اسحق وابن ابى حاتم بروح موسى اى فى صعقته وفى الدر المنثور ليلة اسرى بعيسى وليلة قبض موسى اه وفى مختصر الاجوبة الجلية لاحد الدعوات النصرانية ان العالم النصرانى المدعو بالشيخ زيادة لما تفرغ من الاسلام اورد على الجد المدعو بالمنيع تناقض القرآن فى اثبات توفى عيسى ثم نسب الى صريحه وقد علمت ذكرنا ان التوفى لغة قرآنية يطلق على

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

غير الموت ايضاً اسلم الشيخ منير اسلاماً صادقاً رحمهما الله والامر الى الله فان زنديق الفنجاب انما كفر بهذا ولا حول ولا قوة الا بالله ۔

وذلك الشقي يفعل ما ذا رأى نياحة اذا اوردت عليه اقوال كبار ائمة اللغة كالزجاج وغيره في التفسير تعلل بانه خلاف اللغة فرأى الشقي عندهم اذا فسروا القرآن سلبوا امامة اللغة ۔ هذا ۔ والزجاج يقول في قوله تعالى حَتّٰى اِذَا جَآءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ الآية انّ هذا في الآخرة والمعنى حَتّٰى اِذَا جَآءَتْهُمْ رُسُلُنَا يعني ملائكة العذاب يَتَوَفَّوْنَهُمْ يعني يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار ۔ ذكره الخازن فجعل التوفي في الآخرة ۔ واعلم انه لما كان الوفاء في قولهم مات فلان وانت بالوفاء بمعنى طول العمر فلا بد من رعاية في لفظ التوفي ايضاً كيف وقد جعل الوفاء في هذا الدعاء مقابلاً للموت فلا بد من فرق وقد ذكروا وفي بمعنى كثر ايضاً ۔ و ينبغي للناظر ان يحقق الفرق بين التمام والوفاء ايضاً فان الاول بمعنى الاختتام والثاني بمعنى المساوات ومن الوجوه كثرة نسبة القبض ونحوه والرد الى الروح في السمعيات بخلاف الموت فانّ نسبتها الى الابدان كثيرة ولم يعكس للفرق فيقال توفيت نفسه كقوله تعالى اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ ولا يقال ماتت كما يقال مات زيد فليكن ما ذكرناه منك على ذكر ۔ والله اعلم بالصواب ۔

فصول في تفسير الآيات المتعلقة بحيوته عليه السلام من آل عمران والنساء والمائدة وكلام موجز في مفرداتها حيث دار البحث عليها وتسريح نظر في النكات والمزايا والاعتبارات المناسبة ۔ وقد ذكرنا ان ابن اسحٰق صاحب السيرة من نسخة ابن هشام فسر قطعة من آل عمران في قصة وفد نجران بحيث يظهر اتساقها ومساقها فرأينا اثبات عبارته ههنا برمتها حتى اذا رأى الناظر في الآيات الغرض المرمي اليه واستقرت على مقصد واحد افادته ذلك

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

طُمَأْنِينَةً وسكينة - وان كان له ذوق بالعربية فقد يجد أريحية - وهي هذه فليتأملها الناظر باعتناء وكذا فوائد الموضح لشيخنا مشايخنا الشاه عبد القادر ههنا والجواب الصحيح ص ١٣٦ قال ابن هشام من نسخة سيرة ابن اسحق -

امر السّيّد والعاقب وذكر المباهلة

قال ابن اسحق وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران ستون راكبا فيهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم في الاربعة عشر منهم ثلاثة نفر اليهم يؤل امرهم العاقب امير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون الا عن رأيه واسمه عبد المسيح والسيد ثمالهم وصاحب رحلهم ومجتمعهم واسم الايهم و ابو حارثة بن علقمة احد بني بكر بن وائل استفهم وحبرهم وامامهم وصاحب مدارسهم وكان ابو حارثة قد شرف فيهم ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم فكانت ملوك الروم من اهل النصرانية قد شرفوه وموّلوه - واخدموه وبنوا له الكنائس وبسطوا عليه الكرامات لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم فلما وجهوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نجران جلس ابو حارثة على بغلة له موجها والى جنبه اخ له يقال له كوز بن علقمة - (قال ابن هشام) ويقال كوز فعثرت بغلة ابي حارثة فقال كوز تعس الابعد يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو حارثة بل انت تعست فقال ولم يا اخي قال والله انه النبي الذي كنا ننتظره فقال له كوز وما يمنعك منه وانت تعلم هذا قال ما صنع بنا هؤلاء القوم شرفونا وموّلونا واكرمونا وقد ابوا الا خلافه فلو فعلت نزعوا منا كل ما تري فاضغن عليه اخوه كوز بن علقمة حتى اسلم بعد ذلك فهو كان يحدث عنه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

هذا الحديث فيما يبلغني (قال ابن هشام) ويبلغني ان رؤساء نجران كانوا يتوارثون كتبا
عندهم فكلما مات رئيس منهم افضت الرياسة الى غيره ختم على تلك الكتب خاتما
من الخواتم التي كانت قبله ولم يكسرها فخرج الرئيس الذي كان على عهد النبي صلى الله عليه
وسلم يمشي فعثر فقال انبه تعس الابعد يريد النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ابوه لا
تفعل فانه نبي واسمه في الوضائع يعني الكتب. فلما مات لم تكن لابنه همة الا ان شرف كسر
الخواتم فوجد فيها ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم فحسن اسلامه وحج وهو الذي يقول

اليك تعدو قلقا وضينها	معترضا في بطنها جنينها	مخالفا دين النصارى دينها

(قال ابن هشام) وزاد فيه اهل العراق "معترضا في بطنها جنينها" فاما ابو عبيدة فانشدها
فيه (قال ابن هشام) الوضين حزام الناقة. قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر بن الزبير
قال لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه في مسجده حين
صلى العصر عليهم ثياب الحبرات حبب وارديته في جمال رجال بني الحارث بن كعب قال يقول
بعض من رآهم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ ما رأينا بعدهم وفدا مثلهم
وقد حانت صلاتهم فقاموا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصلوا الى المشرق. وقال ابن اسحق وكان تسمية الاربعة عشر
الذين يؤول اليهم امرهم العاقب وهو عبد المسيح والسيد وهو الايهم وابو حارثة بن علقمة
اخو بكر بن وائل واوس والحرث وزيد وقيس ويزيد ونبيه وخويلد وعمرو وخالد وعبد الله
ويحنس في ستين راكبا فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابو حارثة بن علقمة و
العاقب عبد المسيح والايهم السيد وهم من النصرانية على دين الملك مع اختلاف من
امرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو ثالث ثلاثة. ولذلك قول

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

النصرانية فهم يحتجون فى قولهم هو الله بانه كان يحى الموتى ويبرئ الاسقام ويخبر بالغيوب
ويخلق من الطين كهيئة الطير ثم ينفخ فيه فيكون طائرا - وذلك كله بامر الله تبارك و
تعالى ولنجعله اية للناس - ويحتجون فى قولهم انه ولد بانهم يقولون لم يكن له اب يعلم
وقد تكلم فى المهد وهذا شئ لم يصنعه احد من ولد آدم قبله - ويحتجون فى قولهم انه
ثالث ثلاثة بقول الله فعلنا وامرنا وخلقنا وقضينا فيقولون لو كان واحدا ما قال الا
فعلت وقضيت وامرت وخلقت ولكنه هو وعيسى ومريم ففى كل ذلك من قولهم
قد نزل القران فلما كلمه الحبران قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلما قالا
قد اسلمنا قال انكما لم تسلما فاسلما قالا بلى قد اسلمنا قبلك قال كذبتما يمنعكما
من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب واكلكما الخنزير قالا فمن ابوه يا
محمد فصمت عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبهما فانزل الله تعالى فى ذلك
من قولهم واختلاف امرهم كله صدر سورة ال عمران الى بضع وثمانين اية منها فقال
جل وعز الم الله لا اله الا هو الحى القيوم فافتتح السورة بتنزيه نفسه عما قالوا وتوحيده
اياها بالخلق والامر لا شريك له فيه ردا عليهم ما ابتدعوا من الكفر وجعلوا معه من
الانداد واحتجاجا بقولهم عليهم فى صاحبهم ليعرفهم بذلك ضلالتهم فقال الم الله
لا اله الا هو الحى القيوم ليس معه غيره شريك فى امره الحى القيوم الحى الذى لا يموت
وقد مات عيسى وصلب فى قولهم والقيوم القائم على مكانه من سلطانه فى خلقه لا يزول
وقد زال عيسى فى قولهم عن مكانه الذى كان به وذهب عنه الى غيره - نزل عليك الكتب
بالحق اى بالصدق فيما اختلفوا فيه وانزل التورية والانجيل التورية على موسى و
الانجيل على عيسى كما نزل على من كان قبله وانزل الفرقان اى الفصل بين الحق و

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الباطل فيما اختلف فيه الاحزاب من امر عيسىٰ وغيره اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيْدٌ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ ذُو انْتِقَامٍ اى ان الله منتقم ممن كفر بايات الله بعد
علمه بها ومعرفته بما جاء منه فيها اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمَآءِ
اى قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاهون بقولهم فى عيسىٰ اذ جعلوه الهًا و
ربًّا وعندهم من علمهم غير ذلك غرة بالله وكفرا به وَهُوَ الَّذِىْ يُصَوِّرُكُمْ فِى الْاَرْحَامِ
كَيْفَ يَشَآءُ اى قد كان عيسىٰ ممن صور فى الارحام لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه كما صور
غيره من ولد ادم فكيف يكون الهًا وقد كان بذلك المنزل ثم قال تعالىٰ انزاها لنفسه
وتوحيدا لها مما جعلوا معه لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ العزيز فى انتصاره ممن كفر به
اذا شاء حكيم فى حجته وعذره الى عباده هُوَ الَّذِىْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ
مُّحْكَمٰتٌ فيهن حجة الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لهن تصريف ولا
تحريف عما وضعن عليه وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ لهن تصريف وتاويل ابتلى الله فيهن العباد
كما ابتلاهم فى الحلال والحرام ان لا يصرفن الى الباطل ولا يحرفن عن الحق يقول الله
عزوجل فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ زَيْغٌ اى ميل عن الهدىٰ فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ
اى ما تصرف منه ليصدقوا به ما ابتدعوا واحدثوا ليكون لهم حجة ولهم على ما قالوا شبهة
اِبْتِغَآءَ الْفِتْنَةِ اى اللبس وَابْتِغَآءَ تَاْوِيْلِهٖ ذلك على ما ركبوا من الضلالة فى قولهم
خلقنا وقضينا يقول وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلَهٗٓ الذى به اراد وا ما اراد وا اِلَّا اللّٰهُ وَالرّٰسِخُوْنَ
فِى الْعِلْمِ يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا فَيُخْتَلَفُ فيه وهو قول واحد من رب
واحد تردوا تاويل المتشابه على ما عرفوا من تاويل المحكمة التى لا تاويل لاحد فيها الا
تاويل واحد فاتسق بقولهم الكتب وصدق بعضه بعضا فنفذت به الحجة وظهر العذر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وزاحر به الباطل ودمغ به الكفر يقول الله تعالى فى مثل هذا وما يذكر الا اولوا الالباب
ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا اى لا تمل قلوبنا وازلنا باحد اثنا وهب لنا من لدنك
رحمة انك انت الوهاب ثم قال شهد الله انه لا اله الا هو والملئكة واولو
العلم بخلاف ما قالوا قائما بالقسط اى بالعدل فيما يريد لا اله الا هو العزيز الحكيم
ان الدين عند الله الاسلام اى ما انت عليه يا محمد من التوحيد للرب والتصديق للرسل
وما اختلف الذين اوتوا الكتب الا من بعد ما جاءهم العلم الذى جاءك اى ان
الله الواحد الذى ليس له شريك بغيا بينهم ومن يكفر بايت الله فان الله سريع
الحساب فان حاجوك اى بما ياتون به من الباطل من قولهم خلقنا وفعلنا وامرنا
فانما هى شبهة باطل قد عرفوا ما فيها من الحق فقل اسلمت وجهى لله اى وحده و
من اتبعن وقل للذين اوتوا الكتب والامين الذين لا كتاب لهم ءاسلمتم فان
اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلغ والله بصير بالعباد ثم جمع اهل
الكتابين جميعا وذكر ما احدثوا وما ابتدعوا من اليهود والنصارى فقال ان الذين
يكفرون بايت الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يامرون بالقسط
من الناس الى قوله قل اللهم مالك الملك اى رب العباد والملك الذى لا يقضى فيهم
غيره تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من
تشاء بيدك الخير اى لا الى غيرك انك على كل شئ قدير اى لا يقدر على هذا غيرك
بسلطانك وقدرتك تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل وتخرج الحى من
الميت وتخرج الميت من الحى بتلك القدرة وترزق من تشاء بغير حساب لا يقدر
على ذلك غيرك ولا يصنعه الا انت اى فان كنت سلطت عيسى على الاشياء التى بها

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

يزعمون انه اله من احياء الموتى وابراء الاسقام والخلق للطير من الطين والاخبار عن
الغيوب لاجعله به اية للناس وتصديقا له فى نبوته التى بعثته بها الى قومه فان
من سلطانى وقدرتى ما لم اعطه تمليك الملوك بامر النبوة ووضعها حيث شئت
وايلاجى الليل فى النهار والنهار فى الليل واخراجى الحى من الميت واخراج الميت من الحى و
رزقت من برا وفاجر بغير حساب فكل ذلك لم اسلط عيسى عليه ولم املكه اياه افلم تكن
لهم فى ذلك عبرة وبينة ان لو كان الها كان ذلك كله اليه وهو فى علمهم يهرب من
الملوك وينتقل منهم فى البلاد من بلد الى بلد ثم وعظ المؤمنين وحذرهم ثم قال ان
كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ اى ان كان هذا من قولكم حقا حبا لله وتعظيما له فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اى ما مضى من كفركم وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ
فانتم تعرفونه وتجدونه فى كتابكم فَإِن تَوَلَّوْا اى على كفرهم فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ
ثم استقبل لهم امر عيسى وكيف كان بدؤه وما اراد الله به فقال إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا
وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ثم ذكر
امر امرأة عمران فى قولها رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا اى نذرته وجعلته
عتيقا تعبده لله لا ينتفع لشئ من الدنيا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا
وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ
لما جعلتها له محررة لك نذيرة وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ يقول الله تبارك وتعالى فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا
نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا بعد ابيها وامها قال ابن اسحق فذكرها بالبيت قال ابن هشام
كفلها ضمنها قال ابن اسحق ثم قص خبرها وخبر زكريا وما دعا به وما اعطاه اذ وهب له

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

يحيى ثم ذكر مريم وقول الملئكة لها يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك
على نساء العلمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الركعين يقول الله عز
وجل ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اى ما كنت معهم اذ
يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم قال ابن هشام اقلامهم سهامهم يعنى قداحهم
التى استهموا بها عليها فخرج قدح زكريا فضمها فيما قال الحسن بن ابى الحسن البصرى قال
ابن اسحق كفلها ههنا جريج الراهب رجل من بنى اسرائيل نجار خرج السهم عليه بحملها
فحملها وكان زكريا قد كفلها قبل ذلك فاصابت بنى اسرائيل ازمة شديدة فعجز زكريا عن
حملها فاستهموا عليها ايهم يكفلها فخرج السهم على جريج الراهب يكفلها فكفلها وما
كنت لديهم اذ يختصمون اى ما كنت معهم اذ يختصمون معهم يخبره بخفى ما كتموا
منهم من العلم عندهم لتحقيق نبوته والحجة عليهم بما يأتيهم به مما اخفوا منه ثم قال
اذ قالت الملئكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم
اى هكذا كان امره لا ما يقولون فيه وجيها فى الدنيا والاخرة اى عند الله ومن
المقربين ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصلحين يخبرهم اى بحالات التى
يتقلب فيها فى عمره كتقلب بنى ادم فى اعمارهم صغارا وكبارا الا ان الله خصه بالكلام فى
مهده اية لنبوته وتعريفا للعباد بمواقع قدرته قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى
بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اى يصنع ما اراد ويخلق ما يشاء من بشر او غير
بشر اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون مما يشاء وكيف شاء فيكون كما اراد ثم
اخبرها بما يريد به فقال ويعلمه الكتب والحكمة والتورية التى كانت فيهم من عهد
موسى قبله والانجيل كتابا اخر احدثه الله عز وجل اليه لم يكن عندهم الا ذكره انه كائن

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

من الانبياء بعدهٗ ورسولًا الى بنى اسرآءيل انى قد جئتكم بايةٍ من ربكم اى يحق بها
نبوتى انى رسول منه اليكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون
طيرًا باذن الله الذى بعثنى اليكم وهو ربى وربكم وابرئ الاكمه والابرص قال
ابن هشامٍ والاكمه الذى يولد اعمى. قال رؤبة بن العجاج هو جت فارتد ارتداد
الاكمه. قال ابن هشامٍ هو جت صحت بالاسد وجلبت عليه وهذا البيت فى قصيدة له
وجمعه كمهٌ واحيى الموتى باذن الله وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون فى بيوتكم
ان فى ذلك لاية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقًا لما
بين يدى من التورية اى لما سبقنى منها ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم
اى اخبركم به انه كان عليكم حراما فتركتموه ثم احله لكم تخفيفًا عنكم فتصيبون يسرهٗ
وتخرجون من تباعته وجئتكم باية من ربكم فاتقوا الله واطيعون ان الله ربى و
ربكم اى تبريا من الذى يقولون فيه واحتجاجًا لربه عليهم فاعبدوهٗ هذا صراطٌ
مستقيمٌ اى هذا الذى قد حملتكم عليه وجئتكم به فلما احس عيسى منهم الكفر و
العدوان عليه قال من انصارى الى الله قال الحوارِيّون نحن انصار الله امنا بالله و
وهذا قولهم الذى اصابوا به الفضل من ربهم واشهد بانا مسلمون لما يقول هؤلاء
الذين يحاجونك فيه ربنا امنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشهدين
اى هكذا قولهم وايمانهم ثم ذكر رفع عيسى اليه حين اجمعوا القتل فقال ومكروا و
مكر الله والله خير الماكرين ثم اخبرهم ورد عليهم فيما اقروا لليهود بصلبه كيف رفعه
وطهره منهم فقال اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك من
الذين كفروا اذهموا منك بما هموا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى يوم القيمة تم القصة حتى انتهى الى قوله ذٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ يا محمد مِنَ الْاٰيٰتِ
وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ القاطع الفاصل الحق الذى لا يخالطه الباطل من الخبر عن عيسى و
عما اختلفوا فيه من امره فلا تقبلن خبرا غيره اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ فاستمع
كَمَثَلِ اٰدَمَ خَلَقَهٗ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهٗ كُنْ فَيَكُونُ ۝ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ اى ما جاءك
من الخبر عن عيسىؑ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ اى قد جاءك الحق من ربك فلا تمترين
فيه وان قالوا خلق عيسىؑ من غير ذكر فقد خلقت اٰدم من تراب بتلك القدرة من
غير انثى ولا ذكر فكان كما كان عيسىؑ لحما ودما وشعرا وبشرا فليس خلق عيسى من غير
ذكر بأعجب من هذا فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ اى من بعد ما
قصصت عليك من خبره وكيف كان امره فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ اَبْنَاءَنَا وَاَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا
وَنِسَاءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ قال ابن هشامؒ
قال ابو عبيدة نبتهل ندعو باللعنة - قال الاعشى بنى قيس بن ثعلبة ؎

لا تقعدن وقد اكلتها حطبا	تعوذ من شرها يوما وتبتهل

وهذا البيت فى قصيدة له يقول تدعو باللعنة وتقول العرب بهل الله فلانا اى لعنه
الله - وعليه بهلة الله اى لعنة الله قال ابن هشامؒ ويقال بهل الله اى لعنه الله و
نبتهل ايضا نجتهد فى الدعاء - قال ابن اسحٰق اِنَّ هٰذَا الذى جئت به من الخبر عن عيسىؑ
لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ من امره وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّا اللّٰهُ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَاِنْ
تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝ قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمْ اَنْ لَا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهٖ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللّٰهِ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِاَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ فدعاهم الى النصف وقطع عنهم

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحجة فلما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله عز وجل والفصل من القضاء
بينه وبينهم وامر بما امر به من ملاعنتهم ان ردوا ذلك عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا
ابا القاسم دعنا ننظر في امرنا ثم نأتيك بما نرى ان نفعل فيما دعوتنا اليه فانصرفوا عنه
ثم خلوا بالعاقب وكان ذا رأيهم فقالوا يا عبد المسيح ما ذا ترى فقال يا معشر النصارى
لقد عرفتم ان محمدا النبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم ما لاعن
قوم نبيا قط فبقي كبيرهم ولا نبت صغيرهم وانه للاستيصال منكم ان فعلتم فان كنتم قد
ابيتم الا الف دينكم والاقامة على ما انتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل ثم
انصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قد رأينا ان
لا نلاعنك وان نتركك على دينك ونرجع على ديننا ولكن ابعث معنا رجلا من اصحابك
ترضاه لنا يحكم بيننا في اشياء اختلفنا فيها من اموالنا فانكم عندنا رضا قال محمد بن جعفر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتوني العشية ابعث معكم القوي الامين قال فكان
عمر بن الخطاب يقول ما احببت الامارة قط حبي اياها يومئذ رجاء ان اكون صاحبها فرحت
الى الظهر مهجرا فلما صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر ثم نظر عن يمينه وبساره
فجعلت اتطاول ليراني فلم يزل يلتمس ببصره حتى رأى ابا عبيدة بن الجراح فدعاه فقال
اخرج معهم فاقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه قال عمر رض فذهب بها ابو عبيدة رض انتهى
هذا وقد اتفقوا ان سبب نزول هذه السورة الى بضع وثمانين اية هو قصة وفد نجران و
تواردة المفسرون والمحدثون وعلماء السير والتاريخ وعلى كل مضمون الايات اريد ت
المباهلة من كون عيسى عليه السلام خلق من غير اب فقد قصر الله تعالى مولدا بما لم يقص لاحد
غيره لهذا الوجه حتى اتى على ذكر مخاض والدته ومن كونه رفع الى السماء بشخصه وجسده فليتقر

الناظر عبارة ابن اسحٰق وليمعن النظر فيها كيف ربط بعض الآيات ببعض ونزلها على صورة
الغرض الى ان قال وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝ ثم اخبرهم ورد عليهم فيما اقروا
لليهود بصلبه كيف رفعه وطهره منهم فقال إِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ
وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا اذ هموا منك بما هموا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ اه وهذه الجملة امس بغرضنا وقد صرح فيها ان الآيات لاصلاح
النصارى وردهم عما اقروا لليهود بصلبه. فيراعى فى هذه الآيات اصلاح النصارى فى زعمهم
اولا وازالة ما شبه لهم اليهود وامارد اليهود ههنا فليس بالقصد الاولى او يقال ان فيه
ابطال قولهم وسبهما اذ ادعى انه حين قتل عيسى عليه السلام كان فى مقابلة اليهود.
خذلهم الله تعالى. ثم انه قد ادرج ابن اسحٰق آية الميثاق ايضا فى هذه السلسلة كما فى
الدر المنثور عنه وعن غيره. قوله تعالى (يٰأَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تُحَاجُّونَ) اخرج ابن اسحٰق وابن جرير
والبيهقي فى الد[illegible] عن ابن عباس [illegible]
صلى الله [illegible]
النصارى [illegible] الله فيهم [illegible] لِمَ تُحَاجُّونَ فِي
[illegible] التوراة والانجيل الا من بعده [illegible] الى [illegible] المؤمنين ۝
[illegible] القرظي [illegible]
[illegible] رسول الله [illegible]
ان اعبد غير الله او امر بعبادة غيره ما [illegible] فانزل الله فى ذلك من قولهما
مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي
مِنْ دُونِ اللّٰهِ الى قوله [illegible] مُسْلِمُونَ ۝ ثم [illegible]

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بتصديقه اذا هو جاءهم واقرارهم به على انفسهم فقال وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيّٖنَ
الى قوله مِنَ الشّٰهِدِيْنَ۔

ثم لابد من التنظر فيما ذكره فى الدر المنثور من اول السورة فى سبب نزولها وما رأيتُ امس
بسيق السورة من مرسل الربيع فيه حيث قال = واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن الربيع
قال ان النصارى اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاصموه فى عيسى بن مريم وقالوا له
مَن ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون
انه لا يكون ولدٌ الا وهو يشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان
عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا قيّم على كل شئ يكلؤه ويحفظه
ويرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً قالوا لا قال افلستم تعلمون ان
الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً
الا ما عُلِّم قالوا لا قال فان ربنا صوّر عيسى فى الرحم كيف يشاء الستم تعلمون ان ربنا
لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يُحْدِث الحدث قالوا بلى قال الستم تعلمون ان
عيسى حملته امه كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما تغذى
المرأة الصبى ثم كان يأكل الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث قالوا بلى قال فكيف
يكون هذا كما تزعمون فعرفوا ثم ابوا الا جحودا وانزل الله الٓمّٓ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ
الى ص ٣ وينبغى ان لا يغيب عن الناظر عن قوله الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى
يأتى عليه الفناء قالوا بلى فصرح بالاستقبال وهذا المرسل يوجب الى ان المراد بقوله تعالى
انى متوفيك ورافعك اليّ ومطهرك الخ ما يقع بعد نزول عيسى بن مريم من السماء ان
[illegible]

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حدثنا الربيع بن انس عن الحسن اه فذكر اثرا عنه ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيمة اه وذكره في النساء من طريق آخر موقوفا عليه فهو مرفوع وموقوف عند الحسن وعليه وكذا اخرجه ابن جرير مرفوعا عنه ويحتمل ان يكون قوله وان عيسى يأتي عليه الفناء بيانا للواقع لا تفسيرا لقوله تعالى اني متوفيك. والله الموفق. واذا اتقنت ربط الآيات ومحصلها من كلام ابن اسحق ومن كلام الشاه عبد القادر واعتبرت سبب نزولها فلنقل اذن في مفرداتها.

فصل في آية آل عمران. قال الله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين. اي احتال اليهود لقتله عليه السلام لاعدام دينه واعدام اتباعه واحتمال ذكره كما يدل عليه قوله تعالى في تدبيره اني متوفيك الآية وقوله تعالى ومكر الله جماع الكلام ودبر الله تعالى لانجائه وتخليصه من الاعداء وفوقية اتباعه على الذين كفروا تدبيرا لطيفا يجل عن الافهام فخذلوا من حيث تحملوا ففي مقابلة اخذهم اياه والقبض عليه توفيه وتسلمه وفي مقابلة ارادة القتل رفعه الى السماء وفي مقابلة بقائه فيهم وملابستهم له وايذاءه تطهيره منهم وفي مقابلة احتمال ذكره واعدام امته فوقيتهم على الذين كفروا فانه لا يقال لتسليط الاعداء عليه واهانته والعياذ بالله بانواع الاهانة حتى صلبوه ومشي عليه صار مشبها بالمقتول ولكن لم يمت وذهب سائحا وبقي نحو سبع وثمانين سنة حيا حتى توفي في بلدة الكشمير كما يقول به ذلك الستقي واتباعه انه التدبير الالهي وصنعه اللطيف كلا ثم كلا وهو كتركه علي على الفراش عند الهجرة كما ذكروه في قوله تعالى من الانفال واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وفيه يقول علي رضي الله عنه كما في المواهب سه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وفيت بنفسي خير من وطئ الثرى	ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر
رسول اله خاف ان يمكروا به	فنجاه ذو الطول الاله من المكر

وكقوله تعالى في صالح من النمل وَمَكَرُوا مَكْرًا وَّمَكَرْنَا مَكْرًا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ -

وهذا الشقي في كل عباراته يكرر شيئًا واحدًا يطحنه كحمار الطاحونة انهم فعلوا به كل شئ الا الموت وكنت متحيرًا في انه لم التزمه الشقي حتى ذكر لي بعض اصحابي انه يريد التقريب الى النصارى واتخاذ دين بين النصرانية والاسلام فزال التعجب فان الامر كذلك واذا ناب ذلك الشقي يقولون ان طريقته حرية على النصرانية ونحن رأينا كل شئ قاله سرقة من النصارى او من الباطنية وسيظهر انشاء الله تعالى بعض شئ من ذلك مما يتعلق بحيوته عليه السلام فيما سيأتي من عبارات الحافظ ابن تيمية رح من كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح - قوله تعالى اذ قال الله يٰعِيْسٰٓى اِنِّيْ مُتَوَفِّيْكَ ذكروا فيه وجوهًا تما في روح المعاني ولكن الاشبه وجهان اما انه من توفى الحق - قال في المعالم اني متسلمك من قولهم توفيت منه كذا اى تسلمته اه واما انه من توفى المدة واستيفاءها فكان عليه السلام ارسل اليهم بوظيفة الرسالة والتبليغ وليكون شهيدًا عليهم وغير ذلك من وظائف الرسالة والنبوة واعباءها كارسال واحد من رجال السلطان لخدمة فيراقب حاله ويحاسب على الخدمة اذ ذاك ثم ارجعه الى حضرته حيا وانتهت خدمته حينئذ و دخل في الحضرة الالهية وصار فارغًا غير مراقب كرجوع رجال السلطنة بعد الفراغ الى الحضرة السلطانية هذا على الوجه الاول واما على الوجه الثاني فقال في الكشاف اِنِّيْ مُتَوَفِّيْكَ اى مستوفى اجلك ومعناه اني عاصمك من ان يقتلك الكفار ومؤخرك الى اجل كتبته لك وممتيك حتف انفك لا قتلًا بايديهم ورافعك اِلَيَّ الى سمائي

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ومقربو ملائكتي اه ولخصه في الكبير فقال معنى قوله إني متوفيك اي اني متمم عمرك فحينئذ
اتوفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل انا ارافعك الى سمائي ومقربو ملائكتي واصونك عن
ان يتمكنوا من قتلك - وهذا تاويل حسن اه قلت ان اتمام العمر من شرط التوفي والا
فلا يخفى على امثال هؤلاء الاعلام الفرق بين التفعل والتفعيل والتوفي والتوفية و
قد مر سابقا منا موضحا فراجعه وتعبير التفسير الكبير يؤول الى انه جعله بمعنى اخذ الحق
على الاجل المضروب - فالاخذ اخذا من المطاوع بالكسر والاجل المضروب اخذه من
المطاوع بالفتح وان لم يذكر في العبارة فالاول يظهر عند الجزء الاخر وان لم يكن في الاصل
باعتباره فقط بخلاف الثاني فانه من اول العمر فلذا ذكر التوفي في النظم اولا اه
نشنيده كه هركه بميرد تمام شد - ومتناول على الاول من حين الرفع الى حين النزول فابتداءه
من حين الرفع ثم بعد ذلك بقاءه ويصدق قوله متوفيك على الابتداء والبقاء وقد بحث في
الاصول الفقهية في صيغ الفعل اهو باعتبار الابتداء ام باعتبار الانتهاء - واما على الثاني فمتناوله
من اول العمر الى اخره وهو قبل الرفع وبعده وبعد النزول الى الموت فبقي الترتيب في
الالفاظ الاربعة من اية ال عمران على حاله وظهر ما شغب به ذلك الشقي الغبي الغوي
لقلة علمه وكثرة جهله وانسلاخه عن الايمان وطبعه على الخذلان والحرمان - ثم انه لا
يخفى ان قوله تعالى في المائدة فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم يجري فيه
الوجهان المذكوران بكل لنظيره وسياتي ايضاحه ان شاء الله المستعان وان لم يذكر
المفسرون في قوله فلما توفيتني الا معنى الرفع الا نحو ما ذكره في الانموذج الجليل في
بيان اسئلة واجوبة من غرائب التنزيل - فان قلت ان هذا مخوا نتشار في نظم القران يوهم
عدم تحقيقك بمرماه وعدم عثورك على مغزاه والا لصدعت وصدحت بوجه احد

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

يكون هو المراد الاصلى وفيه شائبة عموم المشترك وقد انكره فنون اللغة والادب۔
قلت كلا بل هو فى اعلى طبقة البلاغة والبراعة ان يأتى المتكلم بلفظ يصلح لوجوه كلها
ملائمة للمقام والمرام ومن مارس القرآن واعطاه الله فهما فيما يدله الصنيع على ان
عادة التنزيل كذلك وقد قال على رضى الله عنه ان القرآن ذو وجوه۔ وفى حديث صفة
القرآن لكل حرف حد ولكل حد مطلع۔ اى لكل حد مصعد يصعد اليه من معرفة علمه۔
يقال مطلع هذا الجبل من مكان كذا اى مأتاه ومصعده۔ ومثل هذا قد يصنعه البلغاء
وليس من عموم المشترك الذى استنكره الفنون فاعلمه ولا يلحقك قلق واضطراب
والله الموفق للصواب۔ وليعلم ان قوله تعالى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ مستقل بنفسه وبين فى
نفسه لا يحتاج الى البيان اى كنت نعمتا لهم على وزان حديث علي ذكره فى النهاية
يصف النبى صلى الله عليه وسلم شهيدك يوم الدين وبعيثك نعمة اى مبعوثك الذى
بعثته الى الخلق اى ارسلته فعيل بمعنى مفعول انتهى۔ والان انا متوفيك اى اخذك
الى لا انه مبهم بينه بقوله ورافعك الى بل هو اهم منه لانه يدل على ختم المعاملة
معهم وانه حرمهم من تلك النعمة ولذا قدمه لانه المبحوث عنه والمسوق له وهو اصل
المعاملة تطلب السفراء عن الدول واسترجاعهم قد يكون لامور لنفسهم وقد يكون
لختم المعاملة بين الدولتين وقد يكون لنقل السفير الى منزلة اعلى والتخليص قد
يكون لحفظه فى نفسه لا لاعلان ترك المسالمة والتوفى يدل على استيفائه لحضرة الرب
كما ذكره الرازى من السجدة بخلاف لفظ الموت۔ والحاصل ان استرجاعه عليه السلام
لم يكن لانجائه فقط بل لقطع المعاملة معهم ايضا بخلاف الرفع والتطهير فانه يتعلق
بمعاملة عيسى عليه السلام نفسه۔ ولو كان رفعا بدون التوفى اى بدون سلب نعمته

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

عنهم لامكنت شهادته عليهم بوجه اخر من اعلام الله اياه فلا يدل الرفع على انه صار كانه ليس نبيا لهم فقد رفع نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وهو نبينا اذ ذاك ايضا - وهذا بناء على ان من معاملات النبي مع امته الشهادة عليهم تنتهي بالتوفي - و الواقع انهما وعدان ذكر التوفي في المائدة لانه سلب نعمة بعثته اليهم وحرمانهم من التبليغ كانه استرده منهم ولم يقل هناك فلما رفعتني لانه في مقابلة القتل اي في الحس والعيان ولا يدخل في الغرض هناك وذكر في النساء الرفع فانه المقابل للقتل في الشاهد مخلصا لابد لا فقط فان السياق في ال عمران لذكر المخلص وكذا السياق هناك لاعلان المقاطعة ومعلوم انها انما تتم لو قبضه منهم حيا واما بالموت فينتفي الموضوع فماذا يكون بعده وايضا ان الموت لا يعلل بانه لذلك الغرض مثلا هذا بالنظر الى قومه واما بالنظر الى نفسه عليه السلام فان التوفي هو اخذ حق كان له تعالى وكانه استرداد شيئه اليه واذا ارجع شيئه اليه لم يبق مراقبة ومحاسبة له لما بعد كما رجاع السلطان من ولاه على الولايات فيراقبه الى حضرته فتنتهي ويظهر هذا بالتامل في قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ فلم يذكر المراقبة في حال التوفي وانما تكون مراقبته عليه السلام حين الارسال لوظيفة الشهادة والبلاغ ونحوه - فاذن قوله تعالى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ هو دعامة هذا الكلام وعمدته لا عصا الخطيب ومخصرته وقد فسره الله تعالى في المائدة بمقابلة قوله مَا دُمْتُ فِيهِمْ بقوله فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي - وبضدها تتبين الاشياء فهو قبضه منهم وعدم تركه فيهم ولو يقل ما دمت فيهم حيا لانه حي الان ايضا وانما يحتاج اليه في قوله الاخر ما دمت حيا فقيده هناك لانهم هنا وارسله عن قيد فيهم لانه ليس بملائم هناك - هذا كله على الوجه الاول وهو

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ان التوفي بمعنى اخذ الحق وتناوله واما على الوجه الثاني وهو توفيه عليه السلام بعد وفاء العمر
فاعلم انه ايضاً من حيث المفهوم بمعنى اخذه منهم بعد توفية عمره وان كان تحققه بالموت
الطبعي لكن الاعتبار في البلاغة لمفهومه كما ذكرناه في تحقيق الكناية فدل ايضاً على حرمانهم
من نعمة كونه فيهم ومقاطعة الله تعالى معهم وبقيت النكات على حالها واعلم ان
المعنى اني بصدد توفيك واني رافعك الي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة وصدد توفيه ومبادئه وتهيئته قد رعيت
من حين الرفع الى آخر ما يمر عليه عليه السلام واما نزوله ومكثه فينا بعد النزول اربعين سنة
على ما ثبت بالاحاديث الصحيحة فليس من حكم نوبته وزمانه ودورته وانما هو تحت زمان
خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وهو عليه السلام كالنزيل فينا اذ ذاك وانما نزل لقتل
الدجال الذي تسمى به والعياذ بالله فهو مكث عارضي لا يحكم الاصالة فلما كان المراد
الاخبار بصدد التوفي وامضاء الرفع وغيره لاجل هذا الصدد بقي ترتيب الالفاظ على حالها
الاصلي ولم يلزم ان يموت عليه السلام قبل رفعه فاعلمه وافهمه فان ذلك الشقي الغبي
لا يستطيع الفرق بين ترتيب الاخبار بالشئ وبين وقوعه ورتبة الاخبار بالتوفي ههنا
اول لانه لاجله باقي الامور ووقوعه بعد اشغال الحيوة ومنها الرفع والنزول فالاخبار به لكونه
اعظم الامور وكون سائرها بسببه لابد ان يقدم ولا يكون وقوعه بحسب طبيعة الامر
الفراغ عما قد له من الوظائف والاعمال وبالجملة هو كالاعلان بالالتزام على السفر و
سائر الامور كرؤية المشاهد وسنوح السوانح في اثنائه والاعلان يتقدم بحسب طبعه
ولا يلزم على تقدير تأخره ان يكون الموت بعد القيامة كما زعمه الجاهل في حاشية تحفة البشرى
التي يقال انه كتبها من محمد سعيدي نطر ابلهي ونسبها الى نفسه يشهد به فرق العبارة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

صريحا ويراجع روح المعاني ص٦ من قوله تعالى وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وانما يلزم ان يكون الموت بعد ذلك الجعل لا بعد اختتام مدته وتأمل
قول القائل انا آتيك وزائرك بصيغة اسم الفاعل فانه قد جعل الاتيان فيه كانه قد دخل
في الوجود فعبر عنه باسم الفاعل لا بالفعل المستقبل وذلك اذا كان بصدد جعل مبادئ
الفعل كالفعل فعبر عنه كانه قد دخل في الوجود وقد نبه عليه علماء العربية كثيرا قال
ابن الاثير في مثله السائر ومما يجري هذا المجرى الاخبار باسم المفعول عن الفعل المستقبل
وانما يفعل ذلك لتضمنه معنى الفعل الماضي وقد سبق الكلام عليه فمن ذلك قوله تعالى
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ
فانه انما اثر اسم المفعول الذي هو مجموع على الفعل المستقبل الذي هو تجمع لما فيه من
الدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه الموصوف بهذه الصفة وان شئت فوازن بينه
وبين قوله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ فانك تعثر على صحة ما قلت اه والحاصل
ان جعل الفعل المستقبل داخلا في الوجود والتعبير عنه بصيغة الصفات لا الفعل مبني
على جعل مباديه كالفعل ذكره في روح المعاني في انا فتحنا لك فتحا مبينا. هذا. وقد اتضح
بذلك نكتة التعبير في الآية بالصفات ايضا سوى ما نحن فيه بصدده. وحينئذ يقرب
الوجهان من الاتحاد فابتداء التوفي من حين الاخذ منهم ومن مباديه وقد انقضى بعد زمانه
ودورته عليه السلام ونزوله انما هو تحت حكم زمان آخر وصاحبه خاتم الانبياء صلى الله
عليه وسلم وهو معنى الحديث انكم حظي من الامم وانا حظكم من النبيين وقدم وكان
التوفي هو الاخذ منهم من مقدمات الرفع ايضا اذ الرفع انما يكون بعد الاخذ منهم وانتهاءه
على موته عليه السلام بعد النزول ثم بقاؤه فاعتبره فان هذا هو الوجه في اختلاف السلف

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فی تفسیرہ من الاخذ والرفع او الاماتۃ بل عن واحدٍ منہم مرۃ کذا ومرۃ کذا کترجمان القرآن حبر الامۃ وبحرھا ابن عباس فقد جاء عنہ انہ الاماتۃ وصح عنہ انہ الرفع حیًّا ففی الدر المنثور اخرج عبد بن حمید والنسائی وابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس قال لما اراد اللہ ان یرفع عیسیٰ الی السماء خرج الی اصحابہ اھ (الی ان قال) ورفع عیسیٰ من روزنۃ فی البیت الی السماء اھ وللنسائی تفسیر مفرد رواہ حمزۃ عنہ قال ابن کثیر بعد ما ذکر اسناد ابن ابی حاتم وھذا اسنادٌ صحیحٌ الی ابن عباسؓ ورواہ النسائی عن ابی کریب عن ابی معاویۃ بنحوہ اھ وقد اخذ ذلک الشقی اختلاف فہم اللفظ حیلۃ فی ردّ الاجماع البات المتصل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ وشغب بان التوفی بمعنی الاماتۃ وتاخیرہ عن الترتیب الذکری تحریف ففضحہ الناظرون بان التطہیر عندک تبرئتہ علیہ السلام علی لسان خاتم الانبیاء عن فریۃ الیہود علیہ وعلی امہ فصار مؤخرًا من قولہ تعالیٰ وَجَاعِلُ الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْکَ فَوْقَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْٓا اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ فانہ وقع قبل ذلک وان اخذت التطہیر بمعنی الانجاء کان الرفع وھو عند الموت الطبعی مؤخرًا عنہ بنحو سبع وثمانین سنۃ عندک فضاع الترتیب علی کل حال ولم یبق فی ایدیک الا الخزی والنکال وکفی اللہ المؤمنین القتال۔ ھذا وجوز فی البحر المحیط ان یکون قولہ تعالیٰ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ متعلقًا بقولہ مُتَوَفِّیْکَ وبغیرہ من الافعال الثلاثۃ ایضًا وذلک علی ما ذکرناہ فی تفسیر التوفی انہ الاستیفاء لحضرتہ تعالیٰ لانجائہ منہم وھذا مستمر من الرفع الی النزول حتی الموت وقول ذلک الجاہل ان التوفی لم یرد الا بمعنی الموت قد اجبنا منہ ویکفی ایضا بانہ ھل جمع بین لفظ التوفی والرفع فی غیرہ علیہ السلام فلیرنا ذلک فی موضع من القرآن واللہ الہادی وفی لفظ اھل التواتر والاجماع انما ھو الرفع فی ذکرہ علیہ السلام لا لفظ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

التوفي وكذا في لفظه عليه السلام كما في حديث ابي هريرة في الاسراء في ثنائه على السلام
على الله ورفعني وطهرني من الذين كفروا - ذكره في الروائد وغيره وهو عند الطبري في
النحو بالجزم في التابعي والتردد في الصحابي ولا بضر وفي الخصائص مجزوما به ثوانه لا
تزاحم فيما ذكره الزمخشري ثم الرازي من الغرض وبين ما ذكرناه فان نظم القرآن من جوامع
الكلم يستلزم معاني ثوالي واعتبارات مناسبة وتلك نكات لا شكاة في تعددها وعدها
وما ذكراه من القصر من الجزء السلبي (لا قتلا بابديهم) فانما استفيد عندي من جهة
انحصار الامر فيما اراد الله تعالى وهو التوفي من جهة مقابلته للقتل بمادته ومفهومه
المخالف نظيره قوله تعالى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فكان كذكر ضد ونفي ضده
الآخر لا من جهة القصر التركيبي نحو زيد قائم لا قاعد فيه لكن لا يكون قاعدا حينئذ فان افادة
القصر في المشتقات خفية عندي وان ذكره في المفتاح في قوله ... وان ضيف الترفهم خفوا
... عن دخول [illegible] الجهة فانما استفيد من انه قد
قيل في مقابلة اليهود فرد عليهم هو جزء نسبي نعم لا بد في الكلام من رعاية تشريف
وتكريم بالنسبة لهم من حيث اسناد فعل توفيه الى الله تعالى نفسه نحو ما ذكروه في
حديث وانا حزين به وفي نحو يخنف فيه من وحي - ثوان هذا التقرير الذي ذكرته الآن
هو من حيث [illegible] التناول وكما انه من حيث
مضمنه وهو وفاء الغرض [illegible] لفظ وهي فضية الترتيب
والله الموفق وبه نستعين -

فصل في نكات اخر في تقديم التوفي كتبتها في التذكرة والبرنامج مشتتة فسردتها
هنا على هيأتها فليضمها الناظر في منازلها وبعضها على النزل واخذ التوفي بمعنى الاماتة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فقلت فيها واعلم ان الله تعالى قد دل على ترتيب التوفى والرفع بنفسه لانه ذكر فى النسه
عند نفى القتل الرفع وبعده الشهادة فكان مقدما وذكر فى المائدة عند انتفاء الشهادة التوفى
فكان مؤخرا وايضا ذكر الرفع عند ارادتهم القتل فكان مخلصا منه ومقارنا لها كما
سنقرره لا بعد نحو سبع وثمانين سنة كما ذكره ذلك الجاهل والتوفى بعد تلك الارادة
لا محالة فكان الرفع مقدما والتوفى مؤخرا والقرينة العقلية ان الموت انما يكون بعد
جملة الامور والاعمال ولما انحصر الرفع فى الرفع الجسمانى كما سنذكره تعين تقدمه و
انما ذكره اعنى التوفى مقدما ليدل من الابتداء على ما ينتهى اليه الامر كما يسأل ماذا
منتهى ارادتك اذا كان هناك طول بذكر اشياء كثيرة فذكر منتهى المسافة واقصى ما
يراد به وما لا بد منه صار ولا يختتم الامر الا به اولا لبتبين من يؤول اليه الامر ثم ذكره
يعرض فى البين وكر عليه ؎

قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا	ثم القفول فقد جئنا خراسانا

راجع روح المعانى ص ٥٣ وكان لا بد فى المقام من لفظ يدل بالمفهوم على اخذه منهم و
يدل كناية على المال ولا يوفيه الا هذا اللفظ اى انى آخذك من بينهم سالما وان افضى
بعدا الى الموت لكن المسوق له هو هذا فقدمه وكان الرفع من مقدماته اذ فوقهم مقصود
ولو لم يذكره لم يتم الكلام ولم يعد بعد فذكر منتهى او ما هو اعم من الامرين
عما ذكرناه فى الفصل السابق اخبرا من نقريب الوجهين احدهما من الاخر ولو ذكر لفظ
الموت صريحا لم يكن فى سباق المخلص او ذكره وذكر رفع الدرجة معه كان على ما تكلمه
العادة لم يكن مخلصا ولا مكر الله تعالى وتدبيره اللطيف ولا بد لا بد من ذكر ما ينتهى
اليه الامر فاختار لفظا يكون بحسب العنوان للاستيفاء الى حضرته ويتحقق بحسب المصداق

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بالموت اخرًا وايضًا ارادة التوفي استتبع هذه الاشياء ولما استتبعها كانت بسببه و توابع له ذهنا وايضًا يحتمل ان يكون المراد انى متوفيك ورافعك الىّ ايضًا وهكذا اى لا افعل بك التوفى فقط بل هذا وهذا وتقدير ايضًا فى المعطوف لا يحتاج الى تنبيه النحاة عليه بل يحكم به الذوق ويعتبره حيث ناسب كما فى عطف التلقين نحو قوله تعالى قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ونحو قوله تع وَإِذْ قَالَ إِبْرٰهِمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَّارْزُقْ اَهْلَهٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ وفى غير عطف التلقين ايضًا بحسب المقام كما فى قوله انَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ وكما فى قوله لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوا الْحُسْنٰى وَزِيَادَةٌ وكما فى الحديث هو رجل وانت رجل وكما فى اثر فى الحلم نعم وزيادة وكما فى قول على رض والان هو مؤمن ذكره فى منهاج السنة صـ ٢١ وكقول ابى حنيفة رح فهو رجال ونحن رجال وكما فى قول الشاعر ؎

يا قرة العين كنت لى انسا		فى طول ليلى نعم وفى قصره

ونحو قول القائل مَا جَاءَكَ اِلَّا زَيْدٌ فتقول جاءنى زيد وهذا - وايضًا المراد انى متوفيك كما لم يخل ذهنك عنه وعلم وافعل هذه الثلاثة الاخرى مما لم يعلم فكان الاول مخطورًا بالبال فقدم بخلاف هذه الثلاثة وهى مرتبة وايضًا تلك الثلاثة سلسلة مترتبة فيما بينها وهى من الانعام عليه عليه السلام فى الدنيا بخلاف التوفى ليس متناسبا معها فقدم ولاحظ المعنى لو قال انى رافعك الىّ اولا ومتوفيك كيف يكون قوله وَمُتَوَفِّيْكَ مستدركًا ويكون المحط اذن كونه رافعًا لا بد منه لكل حي وليس بمراد ههنا ولو قال ثم متوفيك كان المحط انى رافعك اولًا بل اخرًا - وليس بمراد ايضًا والكلام ههنا ليس ابتدائيا محضا بل كالطلبى فى حق عليه السلام او كالانكارى فى مقابلة اليهود فهو جواب ما

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اراده اليهود فاستحق التقديم وايضا المعنى انى بصدد توفيك وسائر الامور يفعلها حالا فاستحق التقديم ولو اخره لاوهوان الموت يكون فى السماء متصلا۔ قال فى روح المعانى ص٣٦ من قوله تعالى وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ اِذْ قَضَيْنَآ اِلٰى مُوْسَى الْاَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ وَلٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ اِذْ نَادَيْنَا وَلٰكِنْ رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ الاٰية۔ وتغيير الترتيب الوقوعى بين قضاء الامر بمعنى احكام امر نبوة موسىٰ عليه السلام بالوحى وايتاء التورية وثواء عليه السلام فى اهل مدين المشار اليه بقوله تعالى وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ والنداء للتنبيه على ان كلا من ذلك برهان مستقل على ان حكايته عليه الصلوٰة والسلام للقصة بطريق الوحى الالٰهى ولو روعى الترتيب الوقوعى ونفى اولا الثواء فى اهل مدين ونفى ثانيا الحضور عند النداء ونفى ثالثا الحضور عند قضاء الامر لربما توهم ان الكل دليل واحد على ماذكر كما مر فى قصة البقرة اه لكن صاحب البحر جعل ترتيب قصة البقرة كما ذكرها فى القرآن بدون تقديم وتاخير۔ ولا يخفى على من مارس النحو ان الفاء تجعل المعطوفات كسلسلة واحدة مترتبة كما ذكره ابن سيدة فى المخصص بخلاف الواو فالمعطوفات معها كقبضة من الحصى لا ترتيب بينها۔ ثم ان الاية نزلت لاصلاح النصارى وقرئت عليهم وعندهم حقيقة عليهم السلام لاهوت تدرع بالناسوت او لاهوت اتحد بالناسوت او ناسوت انبثق من اللاهوت الى غير ذلك من هوسهم وهذه الحقيقة لا يقال لها انى متوفيك على انه منفصل عن الخالق ومخلوق من المقربين فكان لابد من تقديمه لانه اهم وباقى الامور المذكورة مشتركة بين المسلمين وبينهم وعقيدتهم الكفارة فى الصلب فناسب تقديم التوفى لانه ينفى الصلب فتنتفى مسئلة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الكفارة من اصلها قال فى النهر المداد من البحر ويد أبقوله متوفيك إخبارا بانه مخلوق من مخلوقاته ليس بالٰه وقيل معنى متوفيك اى بالنوم او قابضك من الارض واجمعت الائمة على ان عيسى عليه السلام حي فى السماء وسينزل الى الارض الى آخر الحديث الذى صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك اه. وايضا فيرد على اليهود بانه يتوفى باستيفاء الله اياه لحضرته لا بالقتل والصلب فيجب تقديمه لانه اهم وقد قال سيتوفاهم يقدمون ما هو ببيانه اعنى وايضا لو قال انى رافعك الى اه ثم متوفيك لو يكن اعم فاخص وهو التدلى كالترتيب فى خرزات القلادة لا كاحصاء الحصى هذا. والله اعلم بحقائق الامور هذا. وقد يدور بالبال ان قوله تعالى اذ قال الله يعيسى انى متوفيك على نحو من القول بالموجب عند علماء البديع فاليهود لما قصدوا وفاته عليه السلام بالسعى فى قتله والعياذ بالله قال الله تعالى فى مقابلتهم نعم انى متوفيك لكن بمعنى آخر وهو الرفع الى السماء والاستيفاء منهم الى حضرتى والتسلم الىّ فبقى اللفظ مشتركا و افترق امراد وقد مثلوه بنحو قوله ؎

قلت ثقلت اذ اتيت مرارا		قال ثقلت كاهلى بالايادى	

بابقاء اللفظ على حاله وتبديل المعنى من نوع الى نوع. ومثلوا قسما منه بقوله تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين و لكن المنافقين لا يعلمون. بابقاء المعنى ايضا وتبديل المصداق وهذه النكتة كما قيل ؎

اذا اذاقها من ذاقها يتمطق ✻ او كما قيل ؎

شرك النفوس ونزهة ما مثلها		للمطمئن وعقلة المستوفز	

ولو يأت بلفظ القتل الذى ارادوه استهجانا لذكره ومن القول بالموجب قوله ؎

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لقد بهتوا ما رأوني شاحبا		فقالوا به عين فقلت وعارض	

اراد واعين العائن واراد عين المعشوق. وثغره ويقاربه صنعة المشاكلة ومثلوها بقوله تعالى عن عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك وبقوله تعالى في مشاكلة ممحودية قومه عليه السلام صبغة الله. ولقد صدق الزمخشري ان المسافر من علم المعاني مسيرة اعوام ولقد كانت جرت المشاكلة في قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين فمشى عليها في قوله اني متوفيك ايضا بناء لمشاكلة على مشاكلة. وكانوا في الهكر كما قيل ؎

واخوان حسبتهم دروعا		فكانوها ولكن للاعادي	
وقالوا قد صفت منا قلوب		لقد صدقوا ولكن من ودادي	

وقد جعل في الايضاح من المشاكلة. ولا يحتاج فيه اذن الى مجاز المقابلة نعم يحتاج الى ذوق واين ذاك. واذن لا يرد انك قد رجحت ان الاستيفاء بمعنى التسلم وقياس قوله تعالى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه ان يكون قوله اني متوفيك ثم وزان قوله وما قتلوه ويبقى الرفع مشتركا في الموضعين.

تتمة لهذا الفصل ثم ان قوله تعالى متوفيك ان كان بمعنى الاماتة فلا بد ان يكون هذا القول عند الازماع على الرحيل ؎

اذ الترحل غير ان ركابنا		لما تزل برحالنا وكأن قد	

والا فاي محل له ان كان بقي له نحو ثلثي عمره كما يقوله ذلك اللعين بل يجب ان يكون عند وشك الموت لانه ان كان عند قربه ففيه نحو تسلية والا فلا واذن فهو اما بمعنى التناول او الاستيفاء والحاصل انه لا بد ان يكون معناه واقعا عن قريب لانه اذن له عند مكرهم

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

وانجاء له عنهم ولا بد ان يكون فعلا له دخل في التخليص والاماتة بالموت الطبعي اجل مضروب لا دخل له فيه الا ان يكون بمعنى استيفاء العمر وتوفيته ويعقبه الموت ولكن لا يكون هو اعني الموت محطا للفائدة ومنصبا للسياق.

فليعلم انه لو كان النظم اني انا متوفيك لم يكن للاخبار بالحكم بل كان للاخبار بالفاعل انه من هو وكان لا يرد عليه ما ذكرنا ولما لم يكن كذلك دار الكلام على انه بمعنى متوفيك لا مسلط لاحد عليك بقصر الموصوف على الصفة لا الصفة على الموصوف فهو اذن للاخبار باصل الصفة كالكلام الابتدائي من هذه الجهة واذن لا بد ان يكون عند الازماع ووشك الرحيل ولا بد ان يكون بمعنى غير الاماتة وان كان يفهم عدم التسليط فمن المادة لا من التركيب كما يقال في زيد صديقي انه لنفي العداوة من حيث المفهوم الاصولي لا من حيث طرق القصر المعروفة وان كان بمعنى الاماتة فلا بد ان يكون المراد اني متوفيك لكن مع الرفع اياه على ان يكون الكلام طلبيا وقدم التوفي لانه دار في الكلام وسبق والظاهر من السياق ان ليس الكلام الا ترحيلا واريد انه يستعجل ويرك ان يقال اني متوفيك لا محالة ورافعك لا محالة واما اني متوفيك لا محالة تاركك بينهما فقريب واقرب منه ان يقال ان الكل ضربة في مقابلة المكر فهم مكروا وقال الله عند ذلك في مقابلته اني متوفيك ورافعك الى السماء او كقوله تعالى واذ قال ربك للملئكة اني جاعل في الارض خليفة. ومكرهم يكون في اخر الامر وبارادة القتل وهناك يندرئ الله بقطع كونه فيهم وانجائه وكف بني اسرائيل عنه لا رسميته ولا يكمل اغراض بعثته فيكون موته اسلاما الموجب لعبادته ولا يخفى ان حسب الدنيا بل غاية ما يقال انه كانت له بقية حيوة واما ما يقال انه توفي بمعنى نوم والرفع بمعنى رفع الدرجة صار كل الالفاظ على العادة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

فكل نفس ذائقة الموت ويرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجت فلم يكن بد من لفظ يدل على الاخذ منهم وايضا لم يذكر زمان الموت ورفع الدرجة فلم يكن في القران دليل على موته عليه السلام الا في المائدة وهو قبيل القيامة ثم ان رفعه من الارض وتخصيصه من عمومات معه انه قد قيل انه ما من عام الا وقد خص منه البعض هو على نحو استثناء الله تعالى من الصعق ومن كل شئ هالك الا وجهه وهذا الشق يحيل طول الحيوة وكل نبي يخير بين الدنيا والاخرة ولو وضع موسى عليه السلام يده على متن ثور ما ذا كان عمره وان مثل عيسى كمثل ادم فليكن عمره كمثل عمر ادم الثاني وقد دل حديث سخنة اهل الجنة ان سخنته عليه السلام ازيد على الكهولة وهو المراد بالاية والعالم كله كدائرة على طوله وعرضه ومركزه حضرة ليس هناك ليل ولا نهار ولا زمان ولا انقضاء يفيض منها على المقربين حكم طي الزمان وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ومن كمال قدرة الله تعالى بمكيال عقله القاصر الفاتر كمثل ذلك الشق الغبي فقد ضل ضلالا بعيدا فان الله على كل شئ قدير ولمثل ذلك قال الله تعالى كما مر في الفصل الاول ان هو الا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل ولو نشاء لجعلنا منكم ملئكة في الارض يخلفون وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون فذكر الملائكة واستشهد بهم اي ليست الملائكة طويلي الاعمار احياء يصعدون الى السماء وينزلون ويمشون على الارض فلو شئنا لاسكنا الملائكة في الارض بدلا منكم فما الاستبعاد في امر عيسى عليه السلام وما الفرق بين الموضعين فهذه الامور التي ضاق اسلكها الشق قد فرغ منها في القران الحكيم وانه لعلم الساعة عينا ارصدناه في السماء ونصه عليه قوله وجعلني مباركا اين ما كنت وقوله ومن المقربين فذكر وجاهته في الدنيا والاخرة وكونه من المقربين فيما بينهم على احتمال وعلى كل

٣ شه صدره للايمان وكان من الذين يكتبون ٥ سيسئب اعجزت بين تقتفها ٥ وجال اعجبت من يبقيها
٥ ردى عس ذريب لحلبة سعيها ٥ حلم حاتي البرمكي وحصن بانها تحت ر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حال واذا ثبت اطلاق التوفي على النوم وصح بنحو آيتين من القرآن فليثبت اطلاقه على
الاخذ والتسلم من عالم الارض الى عالم السماء بآية بل بآيتين من آل عمران والمائدة - و
ليكن الشخص الذي توفى وتسلم هو الذي رفع والذي طهر من الذين كفروا اذا واحدا فان
مورد الخطاب واحد لا ان الذي توفى رفع روحه انتقالا من الكل الى الجزء وطهر من الغربة
عليه انتقالا من اشخاصهم الى الغربة اعني ان مورد هذه التشريفات الاربعة شخص واحد
على حاله لا ان ينتقل من الشخص الى الروح ثم الى الغربة والظاهر ايضا ان اطلاق التوفي
على النوم انما علم من القرآن ولم يكن معروفا بين الناس ومن اطلقه فما الاستعارة على
ندرة - فليكن اطلاقه على التسلم ايضا مما عرف به فانما المعتبر في اطلاق اللفظ صلوح
مفهومه لذلك لا شيوعه فيه وراجع روح المعاني ص ٣٠ من قوله وقاتلوا المشركين كافة
ولكن حقت على الشقي شقاوته - قال السهيلي واما احتجاج القسيسين بانه كان يحيي الموتى
ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فلو تفكروا لابصروا انها حجة عليهم لان الله تعالى
خصه دون الانبياء بمعجزات تبطل مقالة من كذبه وتبطل مقالة من زعم انه اله او
ابن اله واستحال عندهم ان يكون مخلوقا من غير اب فكان نفخه في الطين فيكون طائرا
حيا تنبيها لهم لو عقلوه على ان مثله كمثل آدم خلق من طين ثم نفخ فيه الروح فكان بشرا
حيا ففخ الروح في الطائر الذي خلقه عيسى ليس بأعجب من ذلك الكل فعل الله وكذلك
احياءه للموتى وكلامه في المهد كل ذلك يدل على انه مخلوق من نفخة روح القدس في
جيب امه ولم يخلق من مني الرجال فكان معنى الروح فيه عليه السلام اقوى منه في غيره
فكانت معجزاته روحانية دالة على قوة المناسبة بينه وبين روح الحيوة ومن ذلك بقاءه
حيا الى قرب الساعة - وروى عن ابي بن كعب ان الروح الذي تمثل لها بشرا هو الروح

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الذى حملت به وهو عيسى عليه السلام دخل من فيها الى جوفها رواه الكشي باسناد حسن (وكذا ذكره فى المشكوة ١٢)
برفعه الى ابي وخص بابراء الاكمه والابرص وفى تخصيصه بابراءهاتين الآفتين مشاكلة
لمعناه عليه السلام وذلك ان فرقة عميت بصائرهم فكذبوا بنبوته وهم اليهود وطائفة
غلوا فى تعظيمه بعد ما ابيضت قلوبهم بالايمان ثم افسدوا ايمانهم بالغلو فمثلهم كمثل
الابرص ابيض بياضا فاسدا ومثل الآخرين مثل الاكمه الاعمى وقد اعطاه الله من الدلائل
على الفريقين ما يبطل المقالتين ودلائل الحدوث تثبت له العبودية وتنفى عنه الربوبية
وخصائص معجزاته تنفى عن امه الربية وتثبت له ولها النبوة والصديقية فكان فى مسيح
الهدى من الآيات ما يشاكل حاله ومعناه حكمة من الله كما جعل فى الصورة الظاهرة
من مسيح الضلالة وهو الاعور الدجال ما يشاكل حاله ويناسب صورته الباطنة على نحو
ما شرحنا وبينا فى املاء املليناه على هذه النكتة فى غير هذا الكتاب والحمد لله اه
ثم انه لا موقع لان يغلط غالط ويقول كل واحد متوفى على اجله ولا احتمال لغيره ولا
لزيادة العمر ونقصانه فلا معنى لهذا الايمان اذن وقد قال تعالى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ وذلك لانه وان كان الامر فى موطن وحضرة
كذلك ولكن باعتبار بعض المواطن الاخر قد قال الله تعالى وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ
مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ الآية وقد اطالوا الكلام فيه فليراجع تفسيره وتفسير قوله تعالى
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ الآية وبكفينا الآن تلاوته
فقط وحسبنا الله ونعم الوكيل ٥

فصل فى قوله تعالى وَرَافِعُكَ إِلَيَّ - ستأتى اكثر الامور المتعلقة به فى آيات النساء و
الذى يناسب ههنا انه يجب على المؤمن بالقرآن والحديث وعلى من يعتقد ان الله الحكيم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الامة المحمدية على الباطل ان يؤمن بانه رفع جسمانى فافاد القران قطعية الثبوت وافاد
الاجماع قطعية الدلالة نعم ذلك الرفع الجسمانى له عليه السلام الى السماء معراج له و
هذا اراده الراغب بما فى مفرداته كما ذكره عنه فى البحر المحيط لا رفع الدرجة فقط فان المراد
الاولى هو رفع جسده الى السماء اجماعا بلا فصل والدليل القاطع على ذلك ان هذه
الايات قرئت على وفد نجران باتفاق علماء النقل ونزلت لاصلاح عقيدتهم وعندهم
ان عيسى عليه السلام رفع بشخصه وجسده فلو كان عقيدة الاسلام وتعليم القران خلاف
ذلك لوجب ان لا يأتى فى النظم لفظ يفهم النصارى فى هوة الباطل ابد الدهر ويوقعهم فى
الحيرة من الامر الى قيام الساعة فانهم اذا يسمعون هذا ابدا لهم ان ينزلوه على الرفع
الجسمانى وكان القران اذن مساعدا لهم على الباطل فتصدى للهداية تولم يحسن والعياذ
بالله وهذا مما يجب ان يصان القران عنه فاذن انفصلت القضية ان القران الحكيم لم
يخالفهم الا فى عقيدة القتل والصلب وتنتفى مسئلة الكفارة ايضا به ووافقهم وقررهم على
اعتقاد الرفع الجسمانى ولو لم يكن الامر كذلك لكان هذا اضلالا للنصارى الذين قرئ عليهم
الى اخر الدهر فانه نزل بعين اللفظ الذى كانوا يقولون به من قبل بل اضلالا للمسلمين الذين
لم يكن عقدة اسلامهم فى الاصل عند ذلك الشقى كذلك حتى وافق النصارى فى عقيدتهم
هؤلاء المسلمون المخالفون فى الاصل ايضا واجمعوا عليها جماعا باتا بلا فصل بل الاحبار
الذين دخلوا فى الاسلام كعبد الله بن سلام وكعب الاحبار ووهب بن منبه فعن ثلاثتهم
الاثار فى جنوته عليه السلام فى كتب النقل كالدر المنثور وجامع الترمذى وغيرهما فتحريف
هذا عن معناه فعل من لم يؤمن قط بالاسلام وكان من الكفرين - واذا تعين معنى الرفع
ترجح ان التوفى هو بمعنى الاستيفاء بحضرته تعالى حالا وان امتنى الى الموت مآلا قال فى البحر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

المحيط وهذه الاخبار الاربعة ترتيبها في غاية الفصاحة بدأ اولا باخباره تعالى لعيسى لمتوفيه فليس للماكرين به تسلط عليه ولا توصل اليه ثم بشره ثانيا برفعه الى سمائه وسكناه مع ملائكته وعبادته فيها وطول عمره في عبادة ربه ثم ثالثا برفعه الى سمائه بتطهيره من الكفار فعم بذلك جميع زمانه حين رفعه وحين ينزله في آخر الدنيا ففي بشارة عظيمة لانه مطهر من الكفار اولا واخرا ولما كان التوفي والرفع كل منهما خاص بزمان بدئ بهما ولما كان التطهير عاما يشمل سائر الازمان اخر عنهما ولما بشره بهذه البشائر الثلاث وهي اوصاف له في نفسه بشره برفعة اتباعه فوق كل كافر لتقر بذلك عينه ويسر قلبه ولما كان هذا الوصف من اعتلاء تابعيه على الكفار من اوصاف تابعيه تأخر عن الاوصاف الثلاثة التي لنفسه اذ البداءة بالاوصاف التي للنفس اهم ثم اتبع هذا الوصف الرابع على سبيل التبشير بحال تابعيه في الدنيا ليكمل بذلك سروره بما اوتيه واوتي تابعوه من الخير اهـ ومثل هذا الكلام يقال انه من علوم القرآن ويكون موهبة من الملك العلام لعلماء الاسلام

ﷺ هكذا هكذا والا فلا لا ـ

لامثل ما يخرقه ذلك الشقي ويباهي به عند اتباعه الاشقياء الذين حرموا العلم والايمان وهذا الشقي ذهب في كتابه ازالة الاوهام وغيره ان المراد به رفع روحه عليه السلام الى مقعد الصدق واواه الى السماء كما ذهب اليه في حمامة البشرى التي اكتبها من الطرابلسي المارص ٢٥ فالقمه علماء الاسلام حجرا في فيه بان الذي اراد اليهود قتله وصلبه هو شخصه وجسده عليه السلام فهو الذي رفع فانتقل الى ان الله رفع روحه ويعبر عنه اذا نابه بالرفع الروحاني وعن الاول برفع الروح ويتشدقون به وذكره الشقي ايضا في حاشية المكتوب العربي ص ١٦ على انه لا يعرف ما يقوله بنفسه ولا يفهم ما يقوله وانه لا يفرق من شيء

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني

الى شئ هائما فقرض العلماء اشد اقتهم وشر شروها وذلك جزاء المفترى بان رفع الدرجات
سنة المقربين باجمعهم يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجت واذا كان
النوفى بمعنى الموت عنده والرفع بمعنى رفع الدرجت صار كل الالفاظ على العادة والسنة
فى المقربين وخلا النظم عن الفائدة اذ لا شك له عليه السلام فيه ولو كان صلب ايضا و
العياذ بالله لكان عند الله وجيها فى الدنيا والاخرة ومن المقربين وكان رفيع الدرجات
على كل حال وايضا لو كان المقصود به رفع الدرجة لقدمه لانه الجزء المقصود لانه للرد
على قولهم بموت اللعن على زعمهم ذلك اللعين كيف والسلامة عن العوائل الاخروية
معلومة له عليه السلام وقد قال فى المهد عن ربه تعالى والسلام على يوم ولدت
ويوم اموت ويوم ابعث حيا وايضا لو كان الرفع رفع الدرجات كان نزوله الموعود
بمعنى ضده ولا بد. والعياذ بالله من سوء الفهم وزيغ الانفس والحاد فى الدين والذى
كثر به وطحنه لحمار الطاحونة ان كل من التفق صلبه فهو ملعون بحكم التورية وان
هذا غرض لليهود وان هذا رده الله تعالى فى النساء ففضح العلماء بنقل التورية ان من
يكون مستحقا للعن بجريمة يصلب بحكمها وهو ملعون لا من كان مظلوما شهيدا فانه لا
يمكن فى دين سماوى ابدا وان غرض القران نفى الواقعة من راسها واستيصالها لا
الاسترسال مع كل زعم فاسد لهم وكل هيمان لهم وقلع المنشأ من اصله لا البحث فى
عدم ترتب النتيجة فقط فاستمر الشقى على الخذلان ولم يهتد للايمان.

فصل فى قوله تعالى ومطهرك من الذين كفروا جعلهم الله تعالى اعيانهم انجاسا
وارجاسا وجعل انجاءه عليه السلام منهم تطهيرا وهذا لا يكون الا بالرفع الجسمانى فان
حفاظ الله انما كانت لحفظ اشخاصهم من ايدى الكفار وهكذا كانت سنة الله فى الانبياء

ومعنى مهيمنا عليها عليه السلام من اليهود فانه اذا قال جنس السلام على خاصة فقد عرض بان ضده عليكم وظيرو قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى يعنى ان العذاب
على من كذب وتولى اهـ. وقال قبله فى سلام يحيى عليه السلام وهى كالخاتمة للكلام السابق ومن نقر شيئا فى قصة اخرى اهـ. وقال فى قوله وبرا بوالدتى قيل هذا...

كما صرح به فى ان ابنه سمى عبدا لله فهو انما يجرى فى الاشارة الى براءتها عليها السلام اهـ - ١٢

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وهذا هو المأثور عن السلف ففي الدر المنثور واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم في قوله ومطهرك من الذين كفروا قال طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه وذكر قبله عنه يعني ومخلصك من اليهود فلا يصلون الى قتلك واخرج ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير ومطهرك من الذين كفروا قال اذهموا منك بما هموا ونحوه عند المفسرين وقال ذلك الجاهل وكانه اخذ من انجيل برنابا فانا قد عهدناه لا يعبأ بما اختاره المفسرون منا ان المراد تبرئته عليه السلام من فرية اليهود عليه وعلى امه على لسان خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وردة العلماء بان خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم ناقل في ذلك عنه عليه السلام عما تكلم في المهد من براءته وبراءة امه الصديقة وتابع له فيه وقد مضى ذلك في المهد وهذا وعدات سيقع من الله تعالى وما ذا يفعل بالتطهير من الفرية عليه بعد عليه السلام وقد قال القائل ؎

لا ألفينك بعد الموت تندبني	وفي حياتي ما زودتني زادي

فكان نتيجة التوفي وهو التسلم والرفع الى السماء هو التطهير منهم وهذا يدلك ثانيا على ان المراد هو الرفع الجسماني فعن ابن عباس ان رهطا من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم فمسخهم قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود اخرجه النسائي وغيره ذكره في السراج المنير فلا معنى لهذا الكلام الا الاغراب والانسلال عن طريقة السلف وقد قال الله في موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وقال في عيسى عليه السلام وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين وهو المراد بقوله تعالى في المائدة واذ كففت بني اسرائيل عنك وهو بدل منه هناك ذكره عوضا من قوله ومطهرك الخ ههنا وما ذكره السيد احمد خان فلغو لا معنى له وفيه مبالغة عظيمة في كفرهم عنه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فلو يقل واذ نجيتك عنهم فالمعنى بالتطهير والكف ان لا يمسوه بايديهم لا كما زعمه ذلك الشقي انهم فعلوا به كل شئ من الايذاء والصلب والاهانة الا الموت فان هذا مناقضة للقرآن في اتباع اليهود والنصارى والعياذ بالله وهذا الذي كنت قلته انه سرق ما سرق من النصارى ونابذ الاسلام والمسلمين ونصوص القرآن المبين وخلع ربقة الاسلام من عنقه وكان من الهالكين ويدخل في الآية ان الله تعالى لو بقيه عليه السلام على وجه الارض فان بني اسرائيل كانوا من اولاد الانبياء وكانوا مسلمين وانما كفروا بعيسى عليه السلام فلما لم يبقه فيهم ولا في الارض المقدسة لا يبقيه في غيرهم من الوثنيين كما زعمه ذلك الملحد وقال انه مدفون ببلدة الكشمير وهذا يشبه الوساوس ليس لذلك اصل في النقل والعقل ومدلول الآية دفع ملابسة الكفار معه عليه السلام ولو ادنى ملابسة فخذل الله ذلك المفتري واخزاه ولا حول ولا قوة الا بالله۔

فصل في قوله تعالى وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة۔ اكثر المفسرين على ان المتبعين له عليه السلام هم المهتدون من النصارى اولا والمسلمون اخرا وان المراد باتباع الاتباع الصحيح لادعاء المحبة والاتباع في الصورة والانتماء فقط وفيه مرسلة معروفة سمعها السفهاء فحفظ بعضها وفهم البيان عموما في الانتماء من الاتباع حقيقة ومن الاتباع صورة وهو ظاهر نصارى قال ولا يستلزم اندراجهم تحت هذا العموم انهم على شئ بل هم هلكى في الآخرة وذلك قال الله تعالى بعد ذلك ثم الي مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ثم قوله لا يحب الظالمين وانما يقال جاعل الذين اتبعوك فوقهم اذا كان المتبوعون هم الذين يرون الكفار بترك الاتباع غيرا لذلك هو الواقع في زمن [illegible] رأت الامة من يحافظ من [illegible] في كتابه

على والنصارى الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

"الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح" جمعتها من مواضع من كتابه ذلك فسردتها ههنا مجموعة فبعضها يعيد في فصول مضت وبعضها في فصول تأتي فليراعها الناظر حسب موقعها واختار هذا التفسير الحافظ ابن كثير وهو تلميذ الحافظ ابن تيمية رح في تفسيره الشهير والحافظ ابن القيم رح في كتابه هداية الحيارى وراجع تفسير قوله تعالى اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ النَّبِيَّ الْاُمِّيَّ الَّذِيْ يَجِدُوْنَهٗ مَكْتُوْبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰىةِ وَالْاِنْجِيْلِ الى ان قال فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِهٖ وَعَزَّرُوْهُ وَنَصَرُوْهُ وَاتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ مَعَهٗٓ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ من الاعراف حيث جعل المؤمنين امة واحدة يتبعون النبي الامي الاتي على انه من اتباع الماضي لانه امر باتباعه على حد من اطاعني فقد اطاع الله وان الدين من الاول الى الاخر واحد واتباع نبي الوقت لا يجعله متعددا قال تعالى شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰٓى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ قال ابن كثير فذكر الطرفين والوسط الفاتح والخاتم ومن بينهما على الترتيب فهذه هي الوصية التي أخذ عليهم ميثاقه به فكان الدين والحق امرا واحدا لم يزل متعددا باتباع الانبياء اجمعهم صلوات الله عليهم اجمعين وعلى اعتبار الحق من الاول الى الاخر شيئا واحدا وكون اهل الحق قوما واحدا حديث جابر عند مسلم يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول اميرهم تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة الله هذه الامة. وفي الدر المنثور آثار كثيرة في هذا ومنها وأخرج ابن ابي حاتم وابن عساكر عن النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من امتي ظاهرين لا يبالون من خالفهم حتى يأتي امر الله قال النعمان فمن قال اني

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اقول علی رسول اللہ ما لم یقل فان تصدیق ذلک فی کتاب اللہ تعالی۔ قال اللہ تعالی وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وعزاہ فی الکنز ص۱۳۱ للضیاء ایضا فی المختارۃ فلعلہ من الحسان ومنہا واخرج ابن عساکر عن معاویۃ بن ابی سفیان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انہا لن تبرح عصابۃ من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین علی الناس حتی یاتی امر اللہ وہم علی ذلک ثم قرأ بہذہ الآیۃ یٰعِیْسٰٓی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ وَمُطَہِّرُكَ مِنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْٓا اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ قلت وفی فتح الباری من طرق ہذا الحدیث والفاظہ قال معاذ وہم بالشام وہو عند البخاری قال ووقع فی حدیث ابی امامۃ عند احمد انہم ببیت المقدس وللطبرانی من حدیث النہدی وحدیث ابی ہریرۃ نحوہ وقال ان المراد بالذین یکونون ببیت المقدس الذین یحصرہم الدجال اذا خرج فینزل عیسی علیہ السلام الیہم فیقتل الدجال ویظہر الدین فی زمن عیسی علیہ السلام آہ وفیہ احادیث کثیرۃ فی فضائل ہذہ الامۃ من الاقوال والافعال من کنز العمال ونزول عیسی وفضائل بیت المقدس والشام ففیہ لا تزال طائفۃ من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین علی من ناواہم حتی یقاتل آخرہم الدجال (حم د ک عن عمران بن حصین) وفیہ کذبوا الآن جاء القتال الآن جاء القتال لا یزال اللہ یزیغ قلوب اقوام فیقاتلونہم ویرزقکم اللہ منہم حتی یاتی امر اللہ وہم علی ذلک وعقر دار الاسلام بالشام (ابن سعد عن سلمۃ بن نفیل الحضرمی وعزاہ قبلہ لجماعۃ (حم والدارمی ن والبغوی طب حب ک ص) وفیہ عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لا تزال عصابۃ من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین حتی ینزل علیہم عیسی بن مریم قال الاوزاعی فحدثت بہ قتادۃ فقال لا اعلم اولئک الا اہل الشام (کر)۔ فدلت ہذہ الاحادیث ان ہذہ الکلمۃ من الآیۃ منبئۃ عن

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

نزوله عليه السلام عند قرب القيمة او مبنية عليه والتحق ايضا باليقين ان الضميرين في
قوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ راجعان الى عيسى عليه السلام
وصار تفسير الآيتين مرفوعا بالاحاديث المرفوعة المتواترة في هذا المعنى وكان مرمى الآيتين واحدا
ولابد وان الآية الاولى اشتملت على ترجمته عليه السلام وتاريخه وسوانحه فسبحان من لا
يسهو ولا ينسى واذن لا تبقى النفس ملتفتة الى انه لم لم يذكر نزوله وكانه لما قدر ان ينزل
قرب القيمة ويتبعه اذن اهل الاسلام وقومه ايضا ذيل بقوله الى يوم القيمة والا لاوهم بقاء
شريعته عليه السلام غير منسوخة ولما كان المراد شمولها للمسلمين ايضا اختير لفظ الاتباع
لا الايمان فانا مؤمنون به قبل ذلك ايضا بخلاف قوله وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ
بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ فعبر بالايمان فالاتباع شئ زائد على الايمان والتصديق فجعل جملة الذين
اتبعوه ولو كان ذلك الاتباع من القوم جنسهم اذ من حيث الاشخاص كلهم فوق الذين
كفروا الى قرب القيمة وبه فسر ابن عباس اية الصف ففي الدر المنثور من النساء تحت قوله
تعالى وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيْحَ عنه اثر فيه وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله و
هؤلاء المسلمون فتظاهرت الكافرتان على المسلمة فقتلوها فلم يزل الاسلام طامسا
حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فانزل الله فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ يعني
الطائفة التي امنت في زمن عيسى وكفرت الطائفة التي كفرت في زمن عيسى فايدنا الذين
امنوا في زمن عيسى باظهار محمد دينهم على دين الكافرين وهو الذي قال ابن كثير فيه وهذا اسناد
صحيح الى ابن عباس وقد مر قطعة منه في رفعه عليه السلام من روزنة في البيت الى السماء و
على هذا فالمراد بالاتباع هو الاتباع الصحيح المعتبر وذكر حال الآخر ولم يذكر حال الوسط لعدم
الحاجة فاذن اية آل عمران عامة وظاهر اية الصف انها في مؤمني قومه بني اسراءيل به و

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ليقرأ معها اية الحديد ايضا وهم كانوا ظهروا اولا على اليهود ثم ظهروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال اهل التاريخ ان اكثرهم قد دخل فى دين خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وبقى قليل على اليهودية واما الروم ونصارى اوربا فليسوا ابنى اسرائيل حتى ينتقض الامر ثم ما الاشكال فان المسلمين كانوا غالبين على كل العالم ازيد من الف سنة وصاروا مغلوبين الان وهذا ايضا وارد فى احاديث اشراط الساعة وسيظهرون ان شاء الله تعالى عند نزوله عليه السلام من السماء وكان وعدنا نبينا صلى الله عليه وسلم بظهورنا ثم اوعدنا بالظهور علينا ووقع كل ذلك كما ذكرنا وعدنا بنزوله عليه السلام من السماء وظهورنا وسيقع ان شاء الله المستعان ثم ليتثبت من عند ثبات الايمان ولما كانت شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم مؤبدة وقد قيل له عليه السلام وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ايضا لم يمكن ولم يبق الا ان ينزل حكما عدلا ومقسطا تابعا لهذه الشريعة فمنه اخذت احاديث نزوله حكما وكونه اماما منا ومن اللطائف ههنا فى كلمة الله وروحه ويدخل ايضا فى تفسير قوله وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ اه قوله تعالى وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا۔

وهذه عبارات الحافظ ابن تيمية من كتابه الجواب الصحيح وعبارة تلميذه الحافظ ابن القيم من كتابه هداية الحيارى۔

(فصل) قالوا وقد جاء فى هذا الكتب الذى جاء به هذا الانسان يقول إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ وهذا يوافق قولنا اذ قد شهد ان عيسى انسان منسوب بالناسوت الذى اخذ من مريم وكلمة الله وروحه المتحدة فيه وحاشا ان تكون كلمة الله وروحه الخالقة مثلنا نحن المخلوقين وايضا قال فى سورة النساء (وما

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم فاشار بهذا القول الى اللاهوت الذى هو كلمة الله
التى لم يدخل عليها الم ولا عرض وقال ايضا لعيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك
من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة وقال فى سورة
المائدة عن عيسى انه قال وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت
الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد فاغنى بموته عن موت الناسوت الذى اخذ
من مريم العذراء. وقال ايضا فى سورة النساء ما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه فاشار
بهذا الى اللاهوت الذى هو كلمة الله الخ قلت وعلى هذا القياس نقول ان المسيح صلب
وتألم بناسوته ولم يصلب ولا تألم بلاهوته. والجواب من وجوه. فذكر الوجه الاول الى ان
قال الوجه الثانى ان يقال ان الله لم يذكر ان المسيح مات ولا قتل وانما قال لعيسى انى متوفيك
ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا وقال المسيح فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم
وانت على كل شئ شهيد وقال تعالى فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايات الله وقتلهم
الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا
وبكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ما لهم به
من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما وان
من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا فبظلم
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وقوله
اخذهم الربوا وقد نهوا عنه وكلهم اموال الناس بالباطل فذم الله بجرد شيء منها
قولهم على مريم بهتانا عظيما حيث زعموا انه بغي ومنها قولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ۔ قال تعالى وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ واضاف هذا القول اليهم
وذمهم عليه ولم يذكر النصارى لان الذين تولوا صلب المصلوب المشبه به هم اليهود و
لم يكن احد من النصارى شاهدا معهم بل كان الحواريون خائفين غائبين فلم يشهد احد منهم
الصلب وانما شهدة اليهود وهم الذين اخبروا الناس انهم صلبوا المسيح والذين نقلوا ان المسيح
صُلب من النصارى وغيرهم انما نقلوه عن اولئك اليهود وهم شُرَط من اعوان الظلمة لم
يكونوا خلقا كثيرا بحيث تواطؤهم على الكذب قال تعالى وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ
لَهُمْ فنفى عنه القتل۔ ثم قال وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ وهذا عند
اكثر العلماء معناه قبل موت المسيح وقد قيل قبل موت اليهودى وهو ضعيف كما قيل انه
قبل موت محمد صلى الله عليه وسلم وهو اضعف فانه لو آمن به قبل الموت لنفعه ايمانه به
فان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وان قيل المراد به الايمان الذى يكون بعد الغرغرة ليكن
فى هذا فائدة فان كل احد بعد موته يؤمن بالغيب الذى كان يجحده فلا اختصاص للمسيح به
ولانه قال قبل موته ولم يقل بعد موته ولانه لا فرق بين ايمانه بالمسيح وبمحمد صلوات الله
عليهما وسلامه واليهودى الذى يموت على اليهودية فيموت كافرا بمحمد والمسيح عليهما الصلوة
والسلام ولانه قال وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ وقوله ليؤمنن به فعل
مفسر به وهذا انما يكون فى المستقبل فدل ذلك على ان هذا الايمان بعد اخبار الله بهذا
ولو اريد قبل موت الكتابى لقال وَاِنْ من اهل الكتاب الا من يؤمن به لم يقل ليؤمنن به و
ايضا فانه قال وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهذا يعم اليهود والنصارى فدل ذلك على ان جميع اهل
الكتاب اليهود والنصارى يؤمنون بالمسيح قبل موت المسيح وذلك اذا نزل اٰمَنَتِ الْيَهُوْدُ وَ
النَّصَارٰى بانه رسول الله ليس كاذبا كما يقول اليهودى ولا هو الله كما تقول النصارى والمحافظة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

على هذا العموم اولى من ان يدعى ان كل كتابي ليؤمنن به قبل ان يموت الكتابي فان
هذا يستلزم ايمان كل يهودي ونصراني وهذا خلاف الواقع وهو لما قال وان منهم الا
ليؤمنن به قبل موته ودل على ان المراد بايمانهم قبل ان يموت هو علمهم انه اريد بالعموم
عموم من كان موجودا حين نزوله اى لا يختلف منهم احد عن الايمان به لا ايمان من كان منهم
ميتا وهذا كما يقال انه لا يبقى بلد الا دخله الدجال الا مكة والمدينة اى فى المدائن الموجودة
حينئذ وسبب ايمان اهل الكتاب به حينئذ ظاهر فانه يظهر لكل احد انه رسول مؤيد
ليس بكذاب ولا هو رب العلمين فالله تعالى ذكر ايمانهم به اذا نزل الى الارض فانه تعالى لما
ذكر رفعه الى الله بقوله اني متوفيك ورافعك الي وهو ينزل الى الارض قبل يوم القيمة و
يموت حينئذ اخبر بايمانهم به قبل موته كما قال تعالى فى الاية الاخرى ان هو الا عبد
انعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل ولو نشاء لجعلنا منكم ملئكة فى الارض يخلفون
وانه لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطن
انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينت قال قد جئتكم بالحكمة ولابين لكم بعض
الذى تختلفون فيه فاتقوا الله واطيعون ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط
مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم وفى
الصحيحين عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يوشك ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا و
اماما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وقوله تعالى وما قتلوه وما
صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ما لهم به من علم الا
اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما بيان ان الله رفعه
حيا وسلمه من القتل وبينا انهم يؤمنون به قبل ان يموت وذلك قوله ومطهرك من

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الذين كفروا ولو مات لم يكن فرق بينه وبين غيره ولفظ التوفي في لغة العرب معناه الاستيفاء والقبض وذلك ثلاثة انواع احدها توفي النوم والثاني توفي الموت والثالث توفي الروح والبدن جميعا فانه بذلك خرج عن حال اهل الارض الذين يحتاجون الى الاكل و الشرب واللباس ويخرج منهم الغائط والبول والمسيح عليه السلام توفاه الله تعالى وهو في السماء الثانية الى ان ينزل الى الارض ليست حاله كحالة اهل الارض في الاكل والشرب و اللباس والنوم والغائط والبول ونحو ذلك۔

الوجه الثالث قولهم انه عنى بموته عن موت الناسوت كان ينبغي لهم ان يقولوا على اصلهم عنى بتوفيته عن توفي الناسوت وسواء قيل موته او توفيته فليس هو شيأ غير الناسوت فليس هناك شيأ غيره ليتوفى والله تعالى قال اني متوفيك ورافعك الي فالمتوفى هو المرفوع الى الله قولهم ان المرفوع هو اللاهوت مخالف لنص القرآن لو كان هناك موت فكيف اذا لم يكن فانهم جعلوا المرفوع غير المتوفى والقرآن اخبر ان المرفوع هو المتوفى وكذلك قوله في الاية الاخرى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه هو تكذيب لليهود في قولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله واليهود لم يدعوا قتل لاهوت۔ ولا اثبتوا الله لاهوتا في المسيح والله تعالى لم يذكر دعوى قط عن النصارى حتى يقال ان مقصوده هو قتل الناسوت دون اللاهوت بل اليهود الذين لم يثبتوا الا الناسوت وقد زعموا انهم قتلوه فقال تعالى وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه فاثبت رفع الذي قالوا انهم قتلوه وانما هو الناسوت فعلم انه هو الذي نفى عنه القتل وهو الذي رفع والنصارى معترفون برفع الناسوت لكن يزعمون انه صلب واقام في القبر ثلثة ايام او ثلاثة ايام ثم صعد الى السماء وقعد عن يمين الاب الناسوت مع اللاهوت وقوله تعالى وما قتلوه يقينا معناه ان نفي قتله هو يقين لا ريب فيه بخلاف

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الذين اختلفوا بانهم فى شك منه من قتله وغير قتل فليسوا مستيقنين انه قتل اذ لا حجة معهم بذلك ولذلك كانت طائفة من النصارى يقولون انه لم يصلب فان الذين صلبوا المصلوب هم اليهود وكان قد اشتبه عليهم المسيح بغيره كما دل عليه القرآن - وكذلك عند اهل الكتاب انه اشتبه بغيره فلم يعرفوا من هو المسيح من اولئك حتى قال لهم بعض الناس انا اعرفه فعرفوه وقول من قال معنى الكلام ما قتلوه علما بل ظنا قول ضعيف - الوجه الرابع انه قال تعالى اذ قال الله يعيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا فلو كان المرفوع هو اللاهوت لكان رب العلمين قال لنفسه او لكلمته انى رافعك الى وكذلك قوله بل رفعه الله اليه فالمسيح عندهم هو الله ومن المعلوم انه يمتنع رفع نفسه الى نفسه - واذا قالوا هو كلمته فهم يقولون مع ذلك انه اله الخالق لا يجعلونه بمنزلة التوراة والقرآن ونحوهما مما هو من كلام الله الذى قال فيه اليه يصعد الكلم الطيب - بل عندهم هو الله الخالق الرازق رب العلمين ورفع رب العلمين الى رب العلمين ممتنع

الجواب الصحيح ص ٢٨٠ -

فصل ومما ينبغى ان يعرف ان الكتب المتقدمة بشرت بالمسيح كما بشرت بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذلك انذرت بالمسيح الدجال والامم الثلثة المسلمون واليهود والنصارى متفقون على ان الانبياء انذرت بالمسيح الدجال وحذرت منه كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح ما من نبى الا وقد انذر امته المسيح الدجال حتى نوح انذر امته وساقول لكم فيه قولا لم يقله نبى لامته انه اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه ك ف ر يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ والامم الثلثة متفقون على ان الانبياء بشروا بمسيح من ولد داود والامم الثلثة متفقون على الاخبار بمسيح هدى من نسل داود ومسيح

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ضلالة وهم متفقون على ان مسيح الضلالة لم يأت بعد وسياتى ومتفقون على ان مسيح
الهدى سياتى ثم المسلمون واليهود والنصارى متفقون على ان مسيح الهدى هو عيسى بن
مريم واليهود ينكرون ان يكون هو عيسى بن مريم مع اقرارهم بانه من ولد داؤد قالوا لان
المسيح المبشر به تؤمن به الامم كلها وزعموا ان المسيح بن مريم انما بعث بدين النصارى
وهو دين ظاهر البطلان ولهذا اذا خرج المسيح الدجال اتبعوه فيخرج معه سبعون الف
مُطَيْلِسٍ من يهود اصبهان ويسلط المسلمون على اليهود فيقتلونهم حتى يقول الحجر والشجر يا
مسلم هذا يهودى ورائى تعال فاقتله كما ثبت ذلك فى الحديث الصحيح والنصارى تقر
بان المسيح مسيح الهدى بعث ويقرون بانه سياتى مرة ثانية لكن يزعمون ان هذا الاتيان
الثانى هو يوم القيمة ليجزى الناس باعمالهم وهو فى زعمهم هو الله والله الذى هو اللاهوت
يأتى فى ناسوته كما زعموا انه جاء قبل ذلك واما المسلمون فامنوا بما اخبرت به الانبياء
على وجهه وهو الموافق لما اخبر به خاتم الرسل حيث قال فى الحديث الصحيح يوشك
ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا اماما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع
الجزية واخبر فى الحديث الصحيح انه اذا خرج مسيح الضلالة الاعور الكذاب نزل عيسى بن
مريم على المنارة البيضاء شرقى دمشق بين مهرودتين واضعا يديه على منكبى ملكين فاذا
رآه الدجال انماع كما ينماع الملح فى الماء فيدركه ويقتله بالحربة عند باب لُدٍّ الشرقى على
بضع عشر خطوة منه وهذا تفسير قوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ
قَبْلَ مَوْتِهٖ اى يؤمن بالمسيح قبل ان يموت حين نزوله الى الارض وحينئذ لا يبقى يهودى
ولا نصرانى ولا يبقى دين الا دين الاسلام وهذا موجود فى نعته عند اهل الكتاب ولكن
النصارى ظنوا ان ذلك مجيئه بعد قيام القيمة وانه هو الله فغلطوا فى ذلك كما غلطوا فى

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مجيئ الاول حيث ظنوا انه هو الله واليهود انكروا مجيئ الاول وظنوا ان الذى بشر به ليس هو اياه وليس هو الذى ياتى آخرا وصاروا ينتظرون غيره وانما هو بعث اليهم اولا فكذبوه وسيأتيهم ثانيا فيؤمن به كل من على وجه الارض من يهودي ونصراني الا من قتل او مات ويظهر كذب هؤلاء الذين كذبوه ورموا امه بالفرية وقالوا انه ولد زنا وهؤلاء الذين غلوا فيه وقالوا انه الله ولما كان المسيح عليه السلام نازلا فى امة محمد صلى الله عليه وسلم صار بينه وبين محمد من الاتصال ما ليس بينه وبين غير محمد ولهذا قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح ان اولى الناس بابن مريم لانا انه ليس بينى وبينه نبى - وروى كيف تهلك امة انا فى اولها وعيسى فى آخرها وهذا مما يظهر به مناسبة اقترانهما فيما رواه اشعياء حيث قال راكب الحمار وراكب الجمل -

الجواب الصحيح ص ٣٠٣

فان الاناجيل التى بايدى اهل الكتاب فيها ذكر صلب المسيح وعندهم انها ماخوذة عن الاربعة مرقس - ولوقا - ويوحنا - ومتى - ولم يكن فى الاربعة من شهد صلب المسيح ولا من الحواريين بل ولا فى اتباعه من شهد الصلب وانما الذين شهدوا الصلب طائفة من اليهود فمن الناس من يقول انهم علموا ان المصلوب غيره وتعمدوا الكذب فى انه صلبوه وشبه صلب على من اخبروهم وهذا قول طائفة من اهل الكلام المعتزلة وغيرهم وهو قول ابن حزم وغيره ومنهم من يقول بل اشتبه على الذين صلبوه وهذا قول اكثر الناس والاولون يقولون ان قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم اى شبه للناس الذين اخبروهم اولئك بصلبه والجمهور يقولون بل شبه للذين يقولون صلبوه كما قد ذكرت انقضى فى غير هذا الموضع

الجواب الصحيح ص ٣٣٤

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

والمسلمون واهل الكتاب متفقون على اثبات مسيحين مسيح هدى من ولد داود ومسيح ضلال يقول اهل الكتاب انه من ولد يوسف ومتفقون على ان مسيح الهدى سوف يأتي كما يأتي مسيح الضلالة لكن المسلمون والنصارى يقولون مسيح الهدى هو عيسى بن مريم وان الله ارسله ثم يأتي مرة ثانية لكن المسلمون يقولون انه ينزل قبل يوم القيمة فيقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولا يبقي دينا الا دين الاسلام ويؤمن به اهل الكتاب اليهود والنصارى كما قال تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ والقول الصحيح الذى عليه الجمهور قبل موت المسيح قال تعالى وَاِنَّهٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا واما النصارى فيظن انه الله وانه يأتي يوم القيمة لحساب الخلائق وجزائهم وهذا مما ضلوا فيه واليهود تعترف بنبي مسيح هدى يأتي لكن يزعمون ان عيسى عليه السلام لم يكن مسيح هدى لزعمهم انه جاء بدين النصارى المبدل ومن جاء به فهو كاذب وهم ينتظرون المسيحين "

الجواب الصحيح ص ٣٤١ ج ١ و ص ١١٣ ج ٢

ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انه قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في امتي احد فعمر فجزم بان من كان قبله كان فيهم محدثون وعلق الامر في امته وان كان هذا المعلق قد تحقق لان امته لا تحتاج بعده الى نبي اخر فلان افتقارها معه الى محدث ملهم اولى واحرى واما من كان قبله فانهم كانوا يحتاجون الى نبي بعد نبي فامكن حاجتهم الى المحدثين الملهمين ولهذا اذا نزل المسيح بن مريم في امته لم يحكم فيهم الا بشرع محمد صلى الله عليه وسلم " الجواب الصحيح ص ٣٦ ج ٢

واما قوله ... اعظم حجة اما وجدناه فيه من الشهادة لنا بان الله جعلنا فوق الذين كفروا

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى يوم القيمة فيقال بل ماذكروه حجة عليهم لا لهم فان الله اخبر المسيح انه جاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيمة وخبر الله حق ووعد الله صدق والله لا يخلف الميعاد فلما اتبع المسيح من آمن به جعلهم الله فوق الذين كفروا به من اليهود وغيرهم ثم لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالدين الذى بعث به المسيح وسائر الانبياء قبله وكان محمد صلى الله عليه وسلم مصدقا لما جاء به المسيح وكان المسيح مبشرا برسول يأتى من بعده اسمه احمد صارت امة محمد صلى الله عليه وسلم اتبع للمسيح عليه السلام من النصارى الذين غيروا شريعته وكذبوه فيما بشر به فجعل الله امة محمد صلى الله عليه وسلم فوق النصارى الى يوم القيمة - كما جعلهم ايضا فوق اليهود الى يوم القيمة والنصارى بعد النسخ والتبديل ليسوا متبعين المسيح لكنهم اتبع له من اليهود الذين بالغوا فى تكذيبه وسبه فانهم كذبوه اولا وكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم ثانيا فصاروا ابعد عن متابعة المسيح فكانوا مجعولين فوق اليهود والمؤمنون امة محمد صلى الله عليه وسلم هم المتبعون للمسيح عليه السلام ومن سواهم كافر به فامة محمد صلى الله عليه وسلم فوق اليهود والنصارى الى يوم القيمة ولهذا لما جاء المسلمون يقاتلون النصارى غلبوهم واخذوا منهم خيار الارض الارض المقدسة وما حولها من مصر والجزيرة وارض العرب ولم تزل المسلمون منتصرين على النصارى ولا يزالون الى يوم القيمة لم تنتصر النصارى قط على جميع المسلمين وانما تنتصر على طائفة من المسلمين بسبب ذنوبهم ثم يؤيد الله المؤمنين عليهم ولو كان النصارى هم المتبعون للمسيح عليه السلام والمسلمون كفارا به لوجب ان ينتصروا على جميع المسلمين لان جميع المسلمين ينكرون الهية المسيح ويكفرون النصارى فعلم ان المتبعين للمسيح هم المسلمون دون النصارى"

الجواب الصحيح ص ٢٦٣/٢ و ص ٢٦٢/١ و ص ٦٤/٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

قلت وصعود الآدمي ببدنه الى السماء قد ثبت في امر المسيح عيسى بن مريم عليه السلام فانه صعد الى السماء وسوف ينزل الى الارض وهذا مما يوافق النصارى عليه المسلمين فانهم يقولون ان المسيح صعد الى السماء ببدنه وروحه كما يقوله المسلمون ويقولون انه سوف ينزل الى الارض ايضاً كما يقوله المسلمون وكما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة لكن كثيراً من النصارى يقولون انه صعد بعد ان صلب وانه قام من القبر وكثير من اليهود يقولون انه صلب ولم يقم من قبره واما المسلمون وكثير من النصارى فيقولون انه لم يصلب ولكن صعد الى السماء بلا صلب والمسلمون ومن وافقهم من النصارى يقولون انه ينزل الى الارض قبل القيامة وان نزوله من اشراط الساعة كما دل على ذلك الكتاب والسنة، وكثير من النصارى يقولون ان نزوله هو يوم القيامة وانه هو الله الذي يحاسب الخلق وكذلك ادريس صعد الى السماء ببدنه وكذلك عند اهل الكتاب ان الياس صعد الى السماء ببدنه " الجواب الصحيح ص ١٦٥ ج ٤ -

قلت وفي امانة النصارى التي يسمونها شريعة الايمان او التسبيحة ويسمونها سنهودسي ايضاً كما في هداية الحيارى وقد ذكرها ابن حزم واخرون نؤمن بالله واحد اه (الى ان قالوا في المسيح) الذي من اجلنا نحن البشر ومن اجل خطايانا نزل من السماء اه وصلب عنا على عهد بيلاطس وتألم وقبر وقام من الاموات في اليوم الثالث على ما في الكتب وصعد الى السماء وجلس على يمين الرب وايضاً يأتي بمجد ليدين الاحياء والاموات الذي لا فناء لملكه اه

وتدبر قول المسيح في هذه البشارة التي لا ينكرونها ان اركون العالم سيأتي وليس لي من الامر شيء كيف هي شاهدة بنبوة محمد والمسيح معاً فانه لما جاء صار الامر له دون المسيح فوجب على العالم كلهم طاعته والانقياد لامره وصار الامر له حقيقة ولم يبق بايدي

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

النصارى الا دينٌ باطل اضعاف اضعاف حقه وحقه منسوخ بما بعث الله به محمدًا صلى الله عليه وسلم فطابق قول المسيح قول اخيه محمد صلى الله عليه وسلم ينزل فيكم ابن مريم حكمًا عدلًا وامامًا مقسطًا فيحكم بكتاب الله فيكم وقوله في اللفظ الاخر يأتيكم بكتاب ربكم فطابق قول الرسولين الكريمين وبشر الاول بالثاني وصدق الثاني بالاول۔

وتأمل قوله في البشارة الاخرى الوتر الى الحجر الذي اخره البناؤن صار راسًا للزاوية كيف تجده مطابقًا لقول النبي صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء قبلي كمثل رجل بنى دارًا فاكملها واتمها الا موضع لبنة منها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبون منها ويقولون هلا وضعت تلك اللبنة فكنت انا تلك اللبنة۔

وتأمل قول المسيح في هذه البشارة ان ذلك عجيب في اعيننا۔ وتأمل قوله فيها ان ملكوت الله سيؤخذ منكم ويدفع الى آخر كيف تجده مطابقًا لقوله تعالى وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ وقوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ:

وتأمل قوله في الفارقليط المبشر به يفشي لكم الاسرار وينبئكم بكل شيء فاني اجيئكم بالامثال وهو يأتيكم بالتاويل كيف تجده مطابقًا للواقع من كل وجه لقوله تعالى وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ولقوله تعالى مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥ واذا تاملت التورية والانجيل والكتب وتاملت القران وجدته كالتفصيل لجملها والتاويل لامثالها والشرح لرموزها

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وهذا قول المسيح اجيئكم بالامثال ويجيئكم بالتاويل ويفسر لكم كل شئ واذ تأملت قوله
ويخبركم به بكل شئ اعده الله لكم وتفاصيل ما اخبر به من الجنة والنار والثواب والعقاب
تيقنت صدق الرسولين الكريمين ومطابقة الاخبار المفصلة من محمد صلى الله عليه وسلم
للخبر المجمل من اخيه المسيح وتامل قوله في الفارقليط وهو يشهد لي كما شهدت له كيف
تجده منطبقا على محمد بن عبد الله وكيف تجده شاهدا الصدق الرسولين وكيف تجده
صريحا في رجل يأتي بعد المسيح يشهد له بانه عبد الله ورسوله كما شهد له المسيح فلقد
اذن المسيح بنبوة محمد صلوات الله وسلامه عليهما اذانا لم يؤذنه نبي قبله واعلن
بتكبير ربه ان يكون له صاحبة او ولد ثم رفع صوته بشهادة ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له الها واحدا احدا فردا صمدا لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ثم اعلن
بشهادة ان محمدا عبده ورسوله الشاهد له بنبوته المؤيد بروح الحق الذي لا يقول من
تلقاء نفسه بل يتكلم بما يوحى اليه ويعلمهم كل شئ ويخبرهم بما اعد الله لهم ثم رفع صوته
يحي على الفلاح باتباعه والايمان به وتصديقه وانه ليس له من الامر شئ وختم
التاذين بان ملكوت الله سيؤخذ ممن كذب ويدفع الى اتباعه والمؤمنين به فهلك
من هلك عن بينة وعاش من عاش عن بينة فاستجاب اتباع المسيح حقا لهذا التاذين
وابا ه الكافرون والجاحدون فقال تعالى اني متوفيك ورافعك الي ومطهرك من
الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الي مرجعكم
فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون وهذه بشارة بان المسلمين لا يزالون فوق النصارى
الى يوم القيمة فان المسلمين هم اتباع المسيح في الحقيقة واتباع جميع الانبياء لا اعداؤه و
اعداؤه عبدة الصليب الذين رضوا ان يكون الههم مصنوعا مصلوبا مقتولا ولم يرضوا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ان يكون نبيًّا عبدًا الله وجيهًا عنده مقربًا لديه فهؤلاء اعداؤه حقًّا والمسلمون اتباعه حقًّا والمقصود ان بشارة المسيح بالنبي صلى الله عليه وسلم فوق كل بشارة لما كان اقرب الانبياء اليه واولاهم به وليس بينه وبينه نبيٌّ» هداية الحيارى ص ٣٨١

وقد علم بهذه العبارات اعتقاد هذين الطودين العظيمين في هذه المسئلة وهو حيوته عليه السلام على ما استمر اجماع اهل الاسلام عليه وذلك الشقي المفتري نسب في سر الخلافة ص ٥ الذي اكتبه من غيره لفرق العبارة صريحًا ان اعتقادهما وفاته عليه السلام ويكفي في ذلك تلاوة ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِيْنَ - واما عبارة ابن القيم في كتابه مدارج السالكين ص ٢٤٣ ج ٣ فهي هذه ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع الثقلين فرسالته عامة للجن والانس في كل زمان ولو كان موسى وعيسى عليهما السلام حيين لكانا من اتباعه واذا نزل عيسى بن مريم عليهما السلام فانما يحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم فمن ادعى انه مع محمد صلى الله عليه وسلم كالخضر مع موسى او جوز ذلك لاحد من الامة فليجدد اسلامه وليتشهد شهادة الحق فانه مفارق لدين الاسلام بالكلية فضلًا عن ان يكون من خاصة اولياء الله وانما هو من اولياء الشيطان وخلفائه ونوابه وهذا الموضع مقطم ومفرق بين زنادقة القوم وبين اهل الاستقامة منهم اه من منزلة العلم ودرجاته والعلم اللدني منها وهذا ليس حديثا وانما هي عبارته واراد بهما لو كان موسى حيًّا وعيسى هنا على الارض فجمعهما في لفظ اختصارًا على شاكلة التغليب كقولهم عمرين وقمرين وجرى فيه على طريقة القرآن قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُّهْلِكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهٗ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا والمراد وقد اهلك امم ذكره شاهدًا لما قد وقع كما ذكره ابو السعود استطرادا كما في جامع البيان فاختصر ومثله كثير في القرآن كقوله

This file was downloaded from QuranicThought.com

وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ اى وستخلو من خلفه فالاية نصّ فى عدم هلاك المسيح واختصر فى العطف ولم يبسط متعلقه وهذا يكون فى المعطوف بخلاف المعطوف عليه فان وقوع الفعل المذكور عليه مقطوع به وقد قسموا العطف الى العطف على اللفظ وعلى المعنى فهذا منه وفى القصيدة النونية للحافظ ابن القيم رحمه الله

واليه قد رفع المسيح حقيقة - وسه

ولكن الله رفع الروح عيسى المرتضى	حقا اليه جاء فى القرآن

وفى اقسام القرآن له وهذا المسيح ابن مريم صلى الله عليه وسلم حيٌّ لم يمت وغذاؤه من جنس غذاء الملائكة - وقال قبله وقد قال صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتفق على صحته انى اظل عند ربى يطعمنى ويسقينى فصدق الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه اه وقوله فى نسبة الخضر الى موسى فقد ارشد الله تعالى بنقل قصتهما ان الشرع لا يترك الا بوحى قاطع من الله لا انه ظاهر يترك فى مقابلة الباطن بدون وحى منه بل يستمر عليه وعلى قاعدته حتى يأتى وحى جزئى فى واقعة وقد قال جالينوس نرى قوما ينطقون بالحكمة فى التمثيلات اراد اتباع الانبياء هذا وقد ورد فى عبارة ابن كثير فى ذكر الخضر ايضا قوله لو كان موسى وعيسى بزيادة عيسى وهذه العبارة مأخوذة من عبارة ابن الجوزى وغيره للاشتراك فى اللفظ كما فى روح المعانى وليس فى عبارتهم زيادة عيسى فهى من سبقة الالسنة وزلة القلم والله اعلم

وهاك قطعة اخرى واخرى من هداية الحيارى

فالمسلمون واليهود والنصارى تنتظر مسيحا يجئ فى اخر الزمان فمسيح اليهود هو الدجال ومسيح النصارى لا حقيقة له فانه عندهم اله وابن اله وخالق ومميت ومحيى فمسيحهم

ـه وكقوله وامسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين وكقوله فاجمعوا امركم وشركاءكم وكقوله والذين تبوؤا الدار والايمان مما فيه متعلقات الافعال لتغيرها بالنظر الى الشاهد فاوثر ذكر الافعال اكتفاء بالتعبير عن ذى ... منه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الذى ينتظرونه هو المصلوب المسمّر المكلل بالشوك بين اللصوص المصفوع الذى صفعته
اليهود وهو عندهم رب العلمين وخالق السموات والارضين ومسيح المسلمين الذى
ينتظرونه هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته القاها الى مريم العذراء البتول عيسى بن
مريم اخو عبد الله ورسوله محمد بن عبد الله فيظهر دين الله وتوحيده ويقتل اعداءه عباد
الصليب الذين اتخذوه وامه الهين من دون الله واعداءه اليهود الذين رموه وامه
بالعظائم فهذا هو الذى ينتظره المسلمون وهو نازل على المنارة الشرقية بدمشق واضعا
يديه على منكبى ملكين يراه الناس عيانا بابصارهم نازلا من السماء فيحكم بكتاب الله و
سنة رسوله وينفذ ما اضاعه الظلمة والفجرة والخونة من دين رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويحيى ما اماتوه وتعود الملل كلها فى زمانه ملة واحدة وهى ملة محمد وملة ابيهما
ابراهيم وملة سائر الانبياء وهى الاسلام الذى من يبتغ غيره دينا فلن يقبل منه وهو فى
الاخرة من الخسرين وقد حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادركه من امته السلام و
امره ان يقرأه اياه منه فاخبر عن موضع نزوله باى بلد وباى مكان منه وبحالة وقت
نزوله وملبسه الذى عليه وانه ممصرتان اى ثوبان واخبر بما يفعل عند نزوله مفصلا
حتى كان المسلمين يشاهدونه عيانا قبل ان يروه وهذا من جملة الغيوب التى اخبر بها
فوقعت مطابقة لخبره حذو القذة بالقذة فهذا منتظر المسلمين لا منتظر المغضوب عليهم
ولا الضالين ولا منتظر اخوانهم من الروافض المارقين وسوف يعلم المغضوب عليهم
اذا جاء منتظر المسلمين انه ليس بابن يوسف النجار ولا هو ولد زانية ولا كان طبيبا
حاذقا ماهرا فى صناعته استولى على العقول بصناعته ولا كان ساحرا محرقا ولا تمكنوا من
صلبه وتسخيره وصفعه وقتله بل كانوا اهون على الله من ذلك ويعلم الضالون انه ابن البشر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وانه عبد الله ورسوله ليس بالٰهٍ ولا ابن الٰه وانه بشر بنبوة محمد اخيه اولاً وحكم بشريعته ودينه اخراً وانه عدو المغضوب عليهم والضالين وولي رسول الله واتباعه المؤمنين وما كان اولياءه الا رجاس الانجاس عبدة الصلبان والصور المدهونة في الحيطان ان اولياءه الا الموحدون عباد الرحمن اهل الاسلام والايمان الذين نزهوه وامه عما رماهما به اعداؤهما من الشرك والسب للواحد المعبود.

فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بما ازال الشبهة من امره وكشف الغمة وبرأ المسيح وامه من افتراء اليهود وبهتهم وكذبهم عليهما ونزه رب العالمين خالق المسيح وامه مما افتراه عليه المثلثة عباد الصليب الذين سبوه اعظم السب فانزل المسيح اخاه بالمنزلة التي انزله الله بها وهي اشرف منازله فآمن به وصدقه وشهد له بانه عبد الله ورسوله وروحه وكلمته القاها الى مريم العذراء البتول الطاهرة الصديقة سيدة نساء العالمين في زمانها وقرر معجزات المسيح وآياته واخبر عن ربه تعالى بتخليد من كفر بالمسيح في النار وان ربه تعالى اكرم عبده ورسوله ونزهه وصانه ان ينال اخوان القردة منه ما زعمته النصارى انهم نالوه منه بل رفعه اليه مؤيداً منصوراً لم يشكه اعداؤه فيه بشوكة ولا نالته ايديهم باذى فرفعه اليه واسكنه سماءه وسيعيده الى الارض ينتقم به من مسيح الضلال واتباعه ثم يكسر به الصليب ويقتل به الخنزير ويعلي به الاسلام وينصر به ملة اخيه واولى الناس به محمد عليه الصلوة والسلام.

وقد اختلف في معنى قوله وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ فقال بعض شبه للنصارى اى حصلت لهم الشبهة في امره وليس لهم علم بانه قتل ولا صلب ولكن لما قال اعداؤه انهم قتلوه وصلبوه واتفق رفعه من الارض وقعت الشبهة في امره وصدقهم النصارى في صلبه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لتتم الشناعة عليهم وكيف ما كان فالمسيح صلوات الله وسلامه عليه لم يقتل ولم يصلب يقيناً لا شك فيه۔

فصول فی آیات النساء مما یتعلق بمسئلتنا۔ وهذه جمل مما ذکره المفسرون فی آیاتها سردناها مجموعة۔ قال فی الکشاف:۔

(فبما نقضهم) فبنقضهم وما مزیدة للتوکید فان قلت بم تعلقت الباء وما معنی التوکید قلت اما ان یتعلق بمحذوف کانه قیل فبما نقضهم میثاقهم فعلنا بهم ما فعلنا واما ان یتعلق بقوله حرمنا علیهم علی ان قوله فبظلم من الذین هادوا بدل من قوله فبما نقضهم میثاقهم واما التوکید فمعناه تحقیق ان العقاب او تحریم الطیبات لم یکن الا بنقض العهد وما عطف علیه من الکفر وقتل الانبیاء وغیر ذلک۔ فان قلت هلا زعمت ان المحذوف الذی تعلقت به الباء ما دل علیه قوله بل طبع الله علیها فیکون التقدیر فبما نقضهم میثاقهم طبع الله علی قلوبهم بل طبع الله علیها بکفرهم قلت لم یصح هذا التقدیر لان قوله بل طبع الله علیها بکفرهم ردٌّ وانکار لقولهم قلوبنا غلف فکان متعلقاً به۔

وقال ابن المنیر فی الانتصاف علی الکشاف۔

قلت۔ ولذکر البدل المذکور سر وهو ان الکلام لما طال بعد قوله فبما نقضهم حتی بعد عن متعلقه الذی هو حرمنا قوی ذکره بقوله فبظلم من الذین هادوا حتی یلی متعلقه وجاء النظم به علی وجهٍ من الاقتصار فی اجمال ما سبق تفصیله لان جمیع ما تقدم من النقض والقتل وقولهم قلوبنا غلف وکفرهم وقولهم علی مریم بهتاناً عظیماً ودعواهم قتل المسیح بن مریم قد انطوی علیه الاجمال المذکور اخراً انطواءً بدیعاً مع التسجیل علی ان جمیع افاعیلهم الصادرة منهم ظلم وقد تقدم لهذا التقدیر نظائر والله الموفق اه۔ قلت لما کان لهم جنایات کثیرة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

على سبيل التعداد اولا ولو بين كرما ترتب عليها من التبعة والعقاب لئلا يختل السرد ولتذهب نفس السامع كل مذهب ممكن - واشار بعد سردها وبعد الاستيناف باعادة ما استوفت عنه الى العقاب العاجل والآجل فان لم يكن قوله حرمنا عليهم هو المتعلق كان دليلا على انه من اى جنس يكون - وقال فى الكشاف ايضا :-

(فان قلت) على م عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه ان يعطف على فبما نقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما متبعا قوله وقولهم قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم (فان قلت) ما معنى المجئ بالكفر معطوفا على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف الاضراب او على ما بعده وهو قوله وكفرهم بآيات الله وقوله بكفرهم (قلت) قد تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلوات الله عليهم فعطف بعض كفرهم على بعض او عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وبجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عاقبناهم او بل طبع الله عليها بكفرهم وبجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا -

وقال فى البحر المحيط -

(فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف) قال ابن عطية فيما لخصناه من كلامه هذا اخبار عن اشياء واقعوها فى ضمن متاخذ وابه نقضوا الميثاق الذى رفع عليهم الطور بسببه وجعلوا بدل الايمان الذى تضمنه الامر بدخول باب سجدا المتضمن التواضع الذى هو ثمرة الايمان كفرهم بآيات الله وبدل الطاعة وامتثال موافقته فى ان لا يعدوا فى السبت انتهاك اعظم الحرم وهو قتل الانبياء وقابلوا اخذ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الميثاق بتجاهلهم وقولهم قُلُوبُنَا غُلْفٌ اى فى حجب وغلف فهى لا تفهم واضرب الله تعالى عن قولهم وكذبهم واخبر تعالى انه قد طبع عليها بسبب كفرهم - انتهى

وقال فى قوله تعالى وقولهم إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ - قال (اى ابن عطية) هو من اخبار الله تعالى بصفة عيسى عليه السلام وهى الرسالة على جهة اظهار ذنب هؤلاء المقرين بالقتل ولزمهم الذنب وهم لم يقتلوا عيسى لأنهم صلبوا ذلك الشخص على انه عيسى وعلى ان عيسى كذاب ليس برسول ولكن لزمهم الذنب من حيث اعتقدوا ان قتلهم وقع فى عيسى فكأنهم قتلوه وليس يرفع الذنب عنهم اعتقادهم انه غير رسول

وقال ايضا:-

(وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ) هذا اخبار منه تعالى بانهم ما قتلوا عيسى وما صلبوه واختلف الرواة فى كيفية القتل والصلب ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك شئ غير ما دل عليه القرآن وبنحو ما آل اليه امر عيسى عليه السلام انه طلبته اليهود فاختفى هو والحواريون فى بيت فدلوا عليه وحضروا اليه وهم ثلثة عشر او ثمانية عشر فرفعهم تلك الليلة ووجههم الى الآفاق وبقى هو ورجل معه فرفع عيسى عليه السلام والقى شبهه على الرجل فصلب -

وقيل لم يلق شبهه على احد وانما معنى وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ اى شبه عليهم الملك المخرق ليستديم بما نقص واحد من العدة وكان بادر بصلب احد وابعد الناس عنه وقال هذا عيسى وهذا القول هو الذى ينبغى ان يعتقد فى قوله ولكن شبه لهم اما ان يلقى شبهه على شخص فلم يصح ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعتمد عليه -

وقال فى قوله تعالى وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اتباع الظن۔

قال ابن عطية واليقين الذي صح فيه نقل الكافة عن حواسها هو ان شخصا صلب وهل هو عيسى ام لا فليس هو من علم الحواس فلذلك لم يقع في ذلك نقل كافة والضمير في فيه عائد على القتل بمعناه في قتله هذا هو الظاهر الذي يدل عليه ما قبله وما بعده اه۔

قلت ويظهر لي ان العلم يكون تابعا للواقع ويكون من تلقائه وكن الشك يقع فيه حيث لم يقم دليل على جانب والظن يكون من جانب الظن ومن فعله تخمينا وحدسا وقال ايضا في قوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ والظاهر ان الضميرين في به وموته عائدان على عيسى وهو سياق الكلام والمعنى وان من اهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله۔ روي انه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى اهل من اهل الكتب الا يؤمن به حتى تكون ملة واحدة وهي ملة الاسلام۔

وقال بعد قوله تعالى وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا في فصاحة الآيات اشياء منها۔ واسناد الفعل الى غير فاعله في فَاَخَذَتْهُمُ الصّٰعِقَةُ وَجَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ والى الراضي به في وَقَتْلِهِمُ الْاَنْبِيَآءَ وفي وَقَوْلِهِمْ عَلٰى مَرْيَمَ بُهْتَانًا وقولهم اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيْحَ وحسن النسق في فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّيْثَاقَهُمْ والمعاطف عليه حيث لسقت الواو التي تدل على الجمع فقط وبين هذه الاشياء اعصار متباعدة فشرك اولهم في آخرهم لعمل اولئك ورضا هؤلاء۔

فصل في مضمون هذه الآيات ومضمنها من كاتب السطور۔

اعلم انه لما وقع رفع عيسى عليه السلام الى السماء وغاب عن اعينهم ومن بينهم وزعم اليهود انه قتل وصلب وارجفوا به وسلم لهم النصارى ايضا وقوع القتل والصلب صار هذا الخبر مشتركا بينهم وانما اختلفوا في اعتباره فجعله اليهود اية قتلة نكال والعياذ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بالله تمسكا بما في التورية ان المتنبئ الكاذب يقتل لان كل من تعلق بالصليب فهو
ملعون على طريق الارث فان ذلك ليس فيها وكيف وهو قد التزموا عند بيلاطس الحاكم ان
تبعة قتله عليه السلام واثمه عليهم وعلى ذريتهم وفي ذلك التزام انفكاك تبعته من الصلب
بان يقع الصلب على احد حسا وتبعته من اللعن وغيره على غيره فلو يكن الصلب دليلا
اتيا على اللعن البتة وان بنى على انه عليه السلام كان مجرما عندهم والعياذ بالله انهدم
مقدمة ان كل من تعلق بالصليب فهو ملعون لزوما على طريقة الدليل الاني. ثم ماذا
يفعل اليهود بصلبه والعياذ بالله الا قتله تشفيا والا فهم انفسهم مقرون بانهم ملعونون
كما في السفر الاخر من العهد القديم من ثاني ملاكي وثالثه وقال الله تعالى لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ وفي مسالك
النظر في نبوة سيد البشر عن التورية باللفظ العبراني ما فسره به ملعون من صنع صليبا او
صورة ملعون من يعبدهم ملعون من خلى ذلك بينهم وبين هواه وتحمل اثم الغير عندهم حكاه ابن حزم
عنهم في الملل والنحل من ص ٢٢١ وذكر في ص ١٩٢ كسر يوشيا الملك المؤمن الصلبان واحراقها.
وجعل النصارى اي القتل في مقابله اليهود كفارة فكانوا على طرفي نقيض ولم يبق اذن قدر
مشترك في هدايتهم الا كشف الواقعة ونص حقيقتها اذ لو فرضنا انه صلب ولكن لم يمت
هناك وانما صار مشبها بالمقتول ثم ما يقوله ذلك الشقي من انه احد واهين غاية الاهانة
وعذب عذابا مستمرا ولكن لم يخرج نفسه لا يمكن لليهود ان يفتروا هذا الافتراء بحاله و
النصارى ينتفي [illegible] الاعتبار [illegible] ستبطل [illegible] لا يمكن الكلام
[illegible] في هداية الحيارى ان معنى قوله ملعون من تعلق بالصليب كان لفظة من عبده وعشاك به ذكر في موضعين من كتابه من فصل وان كان الغير المسلمين

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

رعى المحاكمة بينهما لم يتأت الا بالرقي الى حقيقة الواقعة وهو قضية النصفة في التحكيم
فسلك هذه الطريقة في آيات النساء فقص الواقعة ونصها وقال وما قتلوه وما صلبوه
ولكن شبه لهم الى ان قال وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه فنفى القتل والصلب
من الرأس وهدم اساسهما بانه لم يقع منهما ولا من مقدماتهما او اجزائهما شئ ولا
نصف شئ ولكن ليس الامر عليهم واثبت الرفع وكان عند النصارى رفعا جسمانيا وكان هذا
المعنى موضوعا للخلاف بينهم نفيا واثباتا ينفي اليهود وقوعه ويثبته النصارى فصار معناه
ايضا مشتركا وان اثبته بعض ونفاه بعض فجاء القرآن الحكيم بعين اللفظ الذي كان يقول
به النصارى وينفيه اليهود فلا يمكن ان يكون بغير هذا المعنى واذن تحقق والتحق باليقين ان
القرآن الحكيم اقر في هذه المحاكمة النصارى في مسئلة الرفع الجسماني على مسألتهم ورد على
الفريقين القتل والصلب ولغت بذلك مسئلة الكفارة عند النصارى ايضا ولا يذهب
على العاقل ان التوهمات والاعتبارات من امور الغيب ومن باب الرمي في الليل لا ينفصل
الكلام فيها اصلا وسيما اذا كان من يخترعها يهيم في كل واد وانما يتأتى عند هذه التمويهات
والاختراعات الرجوع الى ما وقع في العيان وكشف وليس وراء ذلك امر يصار اليه وانه
اذا نشأت منازعات باطلة من منشأ باطل ونتجت نتائج مردودة من مبنى فاسد وفرعت
فروع لا اصل لها على جرف هار وهو ما اشار اليه قوله تعالى ولكن شبه لهم الى قوله الا
اتباع الظن يريد ان هذه مخترعات الاوهام وانما الواقع هو ما قتلوه يقينا بل رفعه الله
اليه سواء كان قوله وما قتلوه يقينا استينافا باعادة ما استونف عنه كقوله اهدنا
الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم وزاد على الاستيناف اليقين او متعلقا
بنفيه وان الذين اختلفوا فيه كأنه مقابل له جئ به بسببه واستتبع ليستوفي المراد

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

طرد او عكسا فالطريق اذن فى ردها رد المنشأ الباطل والمبنى الفاسد والاصل الكاذب لا
التعرض للمنتزعات فمهما انتزعوا من اوهامهم ما شاءوا فرد الله تعالى عليهم وردهم الى
الواقعة على ما هى عليه وبالجملة لا ينبغى ان يسترسل مع التمويهات والتلبيسات فانها
متى سد فتق منها انفتق فتق اخر من جانب اخر كما انه اتخذ النصارى الصليب شيئا
مباركا وعبدوه فكيف الزلة بالتعليق عليه كما نقلوا عن بطرس فى اختيارة قتلة الصلب
وعن بولس كما ذكره فى مختصر الدول بل فى دائرة المعارف ان بعض الاقوام السابقة يعدونه
مباركا وانه فى لغة العرب مجرد التعليق والشنق وذكر ابن حزم ان اليهود يعترفون ان بولس
انما بدل دين النصارى بامر اليهود وهو من خواصهم وقد اختار الصلب لحماية اليهود
فهو من المقبولين عندهم وايّ مقبول مع جريان الصلب عليه - فاذن الامر ان يرجع
الى حقيقة الامر ويبحث فيها وعنها ويفتش عن المبنى والمنشأ - ثم انه تعالى لما صرح بانه
اشتبه عليهم الامر بقوله ولكن شبه لهم الى قوله الا اتباع الظن وهذا فى الواقعة وانهم
فى شك منه اى من الامر ما لهم به من علم اى ليس لهم بحقيقة الامر من علم الا اتباع
الظن اى الاتباع حدسهم وخرصهم وصرح فى هذا كله ان الغلط او المغالطة وقع فى الواقعة
وكان هذا هو الذى تعرض له تعالى لا لغيره من الاعتبارات المخترعة وكان هذا هو الذى
حكاه عنهم فى قوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم تعين انه تعرض فيما بعد ابطاله
لبيان الواقعة وقصتها وليس مرماه اذن اعتباراتهم الباطلة واختراعاتهم فليس الشأن ما
صرح به النظم واهداره وايجاد شئ من تلقاء الانفس وجعله غرضا ومرمى يكون هو نصب
العين ومحط الفائدة الحادا فى الايات من جعل المذكور الذى نص عليه ونطق به ملغى
وجعل ما فى حيز الرجم بالغيب غرضا فان قوله وقولهم انا قتلنا المسيح بن مريم رسول

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الله اثبات من اليهود لقتله وقوله وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ اه انما هو اختلاف فيما بين
النصارى ففي بعضهم القتل وقال بالرفع بدون ان يقع قتل وقال بعضهم وقع القتل على
الناسوت ورفع اللاهوت وقال بعضهم وقع القتل عليهما ثم احيي ورفع وهذا اختلاف فيما بينهم
ولهذا الوجه قيل وَإِنَّ الذين خالفوا فيه فاذا كان هذا اختلافاً فيما بينهم فهل يتصور الا ان
يكون في نفس القتل ام يمكن ان يكون في اللازم فتلخص ان مورد الخلاف في الآية هو
القتل وانه المبحوث عنه ههنا لا غير وان المذكور فيما قبل هو المرجع لضمير فيه في قوله وَ
إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ الآية وهو نفس القتل لا لازمه - ولو زعم ما يفرع قوم اشياء
على واقعة كاذبة الا تكذيبهم في تلك الواقعة وهو سبيل الفطرة السليمة وهو كما يقوله
السكاكي كثيراً في كتابه اصابة للحز وتطبيق للمفصل وفيه اصطلام الشجرة الخبيثة و
اجتثاثها من فوق الارض ما لها من قرار - والتعرض للاختراعات بدون ابطال الاصل
يوهم ابقاءه وتسليمه كما اذا افترى رجل على رجل فرية ثم ذهب يفرع عليه اشياء فجعل
هو يدفع تلك الفروع ويسكت عن رد اصل الافتراء عليه بان يجحد رأساً كان هذا اعجز منه
وعياً فاته بسببه المقصود الاصلي وكذا من رأى مناظراً تعرض لرد الاعتبارات المخترعة و
سكت عن اصطلام المنشأ وجحده عد هذا فهفهة منه وعجرفة وتركاً للسبيل المستقيم والترتيب
الطبعي ايضاً هو رد المنشأ فان النتائج مخترعة مخرجة فاما الفطرة فتقف على الواقعة وعندها
وانها كيف كانت كحيف المدعيين في ما ادعياه ورجوع الحاكم الى كشف الواقعة وتنورها
ثم تنويرها ثم هل من شأن العاقل ان يعتبر في خطابه لقوم لا علم لهم بمزعومات قوم آخرو
الاشتغال بالعرب وكتابة محل الاسلام تمويهات ذلك القوم كاليهود وتلبيساتهم واعتباراتهم
الخفية بدون بيان منه ورد وهو كالقاء اصطلاح على المخاطب لا علم له به اصلاً ولا اراه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الاضرباً من المجهول المطلق وليس حمل الاية عليه الا نوعاً من جعل البديهي نظرياً ونوعاً من السفطة۔

تنبيه اعلم ان اية النساء لما سيقت للرد على اهل الكتاب استوفى فيها نفي القتل و الصلب واثبات الرفع والايمان به قبل موته بخلاف اية ال عمران فانها وعد مع عيسى عليه السلام فاستوفى فيها ما يسليه من التوفي والرفع والتطهير وجعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا وذكر معاملات لا تكون مستحسنة الا على حيوته والا لكفى بذكر وفاته فقط۔

فصل في بعض مزايا هذه الايات۔ قوله تعالى وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ كان هنا ثلاثة امور الاول النكير على جهلهم والثاني قتل عيسى وكان لم يقع والثالث ادعاءه ولم يغلط في الاول بل الان ببيان منشأ الغلط فلم يبق موجب اللعن الا القول وهو قوله تعو وقولهم فان فعله وادعاء فعله كلاهما كفر موجب للعن فالتأم التغليظ اولا والا الاتنة اخرا وليس موجب اللعن صور القتل بل مجرد القتل فلذا افرده بالذكر سابقاً ولاحقاً ولو كان الغرض نفي موت اللعن لذكره في قوله وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ولم يذكره في مقولهم لانه لم يكن فقد صرح الله سبحانه بنفسه الغرض ولما اشكل الامر في خبر المبتدأ في قوله تعالى وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ بترك التنوين فانه لو قدر ان المراد عزير ابن الله معبودنا انصرف انكار الله الى الخبر فقط وبقي نعت المبتدأ غير منكر عليه قالوا لا يقدر شئ فان الله تعالى انما حكى عنهم قدر ما ينكر عليه فقط ذكره في الايضاح مجيباً عن كلام الشيخ في دلائل الاعجاز۔ ثم انه لو كان مرادهم ان المشيئة الالهية قدرت قتله فتحقق انه كان كاذباً والعياذ بالله لم يقولوا انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم بل قالوا قتله الله فانه يوهن دعواهم بل بالاسناد اليهم وتسبيههم فيه تذهب دعواهم هباءً منبثاً عند العقلاء فليس كلامهم في اللازم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

والنتيجة اصلاً وانما هو فيما وقع ولو ذكروهم اعتبارهم وذكر الله تعالى ما اعتبره في عبدة لكان
الحالة على الغيب لا ينفصل الامر به ابدا وانما هو تحقيق ما وقع في العيان وهو انهم ما مسوه
بسوء ولا بشئ وانما ذلك قولهم بافواههم يستحقون به اللعنة بمجرد القول قوله تعالى وَمَا قَتَلُوهُ
وَمَا صَلَبُوهُ - ذكر الزجاج انه اذا قيل قد فعل فلان فجوابه لما يفعل واذا قيل فعل فجوابه
لم يفعل فاذا قيل لقد فعل فجوابه ما فعل كانه قال والله لقد فعل فقال المجيب والله ما فعل
واذا قيل هو يفعل يريد ما يستقبل فجوابه لا يفعل واذا قيل سيفعل فجوابه لن يفعل
ثم انه تعالى لو قال وَمَا صَلَبُوهُ فقط لبقي شق القتل بلا صلب ولو قال وما قتلوه فقط
لبقي شق قتلة الصلب وذلك لان القتل كثيرا ما يكون بغير الصلب وبالجملة القتل
قد يندرج في الصلب وقد يتجرد عنه وبالعكس فجمعهما في النفي وكرر حرف النفي لينتفي كل واحد
نفي جميع لا نفي مجموع ولما كان الغرض الاصلي لهم اهلاكه عليه السلام والعياذ بالله لا قتل
الصلب فقط افرد القتل بالذكر سابقا ولاحقا وايضا قتل النبي الكاذب لا زم ايضا عندهم
فلا بد ان ينفيه بدون الصلب ايضا وقيل ان اليهود كانوا يقتلون اولا ثم يصلبون وهو كذلك
في لفظ التوراة فجاء نظم القران عليه وتضمن الرد على الفريقين على من اخذ الصليب ملعنة
مهانا وعلى من اتخذه معبودا الها وافرد الصلب للرد على النصارى في البين ثم كر على اليهود
ثانيا - قوله وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ لعل الظاهر انه مسند الى الجار والمجرور وان كان بمعنى القاء
الشبه فقد يكون بادنى شبهة لا الشبه الكلي كما ورد في موسى عليه السلام كانه من رجال
شنوءة كانه من رجال الزط وفي عيسى عليه السلام كانه عروة بن مسعود الثقفي عن ابن عمر
عند احمد ومسلم وعن عبد الله بن عمرو عند احمد وفي رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم على غير
حليته ونعته وهل جعل احد مشتبها به عليه السلام اشكل واسهل او جعله عليه السلام

وفي تاريخ اليهود ١٣

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مشبهًا بالمقتول والمصلوب والعياذ بالله من الالحاد وسوء الفهم وقد نقل من يؤمن بالتناسخ
عن تاريخ زينان في ذكر المسيح ان المجرم الذي كان اخذ حينئذ اتفق ان اسمه ايضا كان
(ج ۱۲ ص ۱۱)
يسوع وبار بان لقبه فهذا ايضا وجه اشتباه وفي غير موضع من التوراة (ان الاشرار يكونون
وكذا ذكره الطبري في تاريخه ۱۲ منه
فدية عن الابرار) - وانما قال لهم لا عليهم ليدل انه قد رود بروضع لهم لصيانة عيسى عليه
السلام لا انه وقع اتفاقا كما قد يقع في كثير من الامور وفي الموضح جعلت صورة الحال لهم
كما يزعمون وان خطر ببالك ان المناسب فيه شبه عليهم ولم تنجم النكتة المذكورة فينبغي
للناظر ان يراجع الفصل لابن حزم من بحثه على افادة التواتر اليقين فقد يخل وان كان المعروف
في هذا المعنى صلة على كما عند مسلم عن عايشة رض كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
ثلاثة اثواب بيض سحولية من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة اما الحلة فانما شبه على
الناس فيها انها اشتريت ليكفن فيها فتركت الحلة وكفن في ثلاثة اثواب بيض سحولية الحديث
وفي الكنز ص ۳۶۲ ج ۴ فما شبه عليكم من شانه فاعلموا ان الله ليس باعوراه وفي حديث في
النهاية عن حذيفة وقد اخرجه في المستدرك باسناد صحيح في الفتن انها تشبه مقبلة
وتبين مدبرة فحذف على وفي الصحيح فمن ترك ما شبه عليه من الاثر كان لما استبان
اترك اه - وان كان الضمير لمقتول اخر هناك كما ذكره المفسرون رحمهم الله تعالى تبعا لابن عباس رض
فانما ترك ذكر المشبه به صيانة لجانب عيسى عليه السلام من ان يشبه به احد تشبيها
تاما وانما كان تشبيها عليهم لا غير وفي تفسير ابن كثير رحمه الله تعالى وهذا كله من امتحان
الله عباده لسابق في ذلك من الحكمة البالغة وقد اوضح الله الامر وجلاه وبينه واظهره
في القرآن العظيم الذي انزله على رسوله الكريم المؤيد بالمعجزات والبينات والدلائل
الواضحات فقال تعالى وهو اصدق القائلين ورب العلمين المطلع على السرائر والضمائر الذي

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

يعلم السر في السموات والارض العالم بما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم اى رأوا شبهه فظنوا انه اياه ولهذا قال وان الذين
اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن يعني بذلك من ادعى قتله
من اليهود ومن سلمه من جهال النصارى كلهم في شك من ذلك وحيرة وضلال وسحر
ولهذا قال وما قتلوه يقينا اى وما قتلوه متيقنين انه هو بل شاكين متوهمين بل رفعه
الله اليه وكان الله عزيزا اى منيع الجناب لا يرام جنابه ولا يضام من لاذ ببابه حكيما
اى في جميع ما يقدره ويقضيه من الامور التي يخلقها وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة و
السلطان العظيم والامر القديم قال ابن ابى حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معاوية
عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما اراد الله ان
يرفع عيسى الى السماء خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين يعني فخرج
عليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثنى عشر مرة بعد ان
آمن بي قال ثم قال ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي فقام شاب من
احدثهم سنا فقال له اجلس ثم اعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال اجلس ثم اعاد عليهم
فقام الشاب فقال انا فقال هو انت ذاك فالقى عليه شبه عيسى ورفع عيسى من روزنة
في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذوا الشبه فقتلوه ثم صلبوه فكفر
بعضهم اثنى عشر مرة بعد ان آمن به وافترقوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ما شاء
ثم صعد الى السماء وهؤلاء اليعقوبية وقالت فرقة كان فينا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله
اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه
الله اليه وهؤلاء المسلمون فتظاهرت الكافرتان على المسلمة فقتلوها فلم يزل الاسلام طامسا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وهذا السناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي
عن ابي كريب عن ابي معاوية بنحوه وكذا ذكره غير واحد من السلف انه قال لهم ايكم يلقى
عليه شبهي فيقتل مكاني وهو رفيقي في الجنة اه ـ ٥ـه
فلما كان الامر بين التشبيه والاشتباه ناسب ان يترك ذكر المشبه به ـ ولما كان هذا
التشبيه مقدرا من الله لنبيه عليه السلام لامن تعليق اليهود اياه على الصليب اختير
صيغة المجهول ولو كان بسبب فعلهم لقال ولكن شابه لهم واعتبر الفرق بين التشبيه
والمشابهة فان الاول ليس من جانب الشيأين بل من ثالث بخلاف الثاني ـ وقال ابن حزم
في الملل والنحل وقوله تعالى وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ انما هو اخبار عن
الذين يقولون تقليدا للاسلافهم من النصارى واليهود انه عليه السلام قتل وصلب
فهؤلاء شبه لهم القول اي ادخلوا في شبهة منه وكان المشبهون لهم شيوخ السوء في
ذلك الوقت وشرطهم المدعون انهم قتلوه وصلبوه وهم يعلمون انه لم يكن ذلك وانما
اخذوا من امكنهم فقتلوه وصلبوه وهم يعلمون انه لم يكن ذلك وانما اخذوا من امكنهم
فقتلوه وصلبوه في استتار ومنع من حضور الناس ثم انزلوه ودفنوه تمويها على العامة التي
شبه الخبر لها اه وهي نكتة اخرى في الاتيان باللام ههنا وفيه تعيين من فعل التشبيه
بغير ما ذكروه هذا هو الذي ذكره صاحب كشف الاسرار بقوله وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى
ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ اي المشهور بهذه الدعوى عندهم وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ
لَهُمْ افهم هذه العبارة واعرف الفرق بينها وبين قوله لو قال وَلَٰكِن شَبَّهَ اللَّهُ لهم
او اشتبه عليهم فانه لو قال شبه الله لدل على كرامتهم اذ شبه لهم بعيسى واحدا يرضيهم
بقتل واحد وان لم يكن عيسى ولقد كان تعالى قادرا على اكرام عيسى عليه السلام وان ينجيه

ه وبناء هذا بانه لو كان الامر ههنا انه قتل احدهم بدل من شبيه وارجع بقتله على السلام لصدع القرآن بانه انما قتل احدهم وخلصا الامر عليهم ولم يعدل الى ذكر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

منهم بغير ذلك ولو قال اشتبه عليهم دل على انهم اشتبه عليهم كلهم مثلاً ومتى اشتبه
الشئ فيجوز ان يكون هو المشار اليه في نفس الامر وقد اشتبه كما يجوز ان يكون غيره وقد
اشتبه ايضاً وقد نسب الضمير الى عيسى اعني اشار اليه فلزم ان لا يقول شيئاً من ذلك
فقوله شبه بهذه العبارة وما بعدها يدل على ما نقله الجبائي انه لما رفع عيسى عليه السلام
خاف رؤساء اليهود من اتباع اليهود لعيسى وميلهم الى من مال معه منهم فعمدوا الى رجل فقتلوه
وصلبوه على مكان مال بعد قتله ولم يمكنوا الحراس من الدنو منه فتغيرت وتنكرت صورته
وقالوا قتلنا عيسى وموّهوا على بقية قومهم فاختلفوا - وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ
منه وذلك انه من حين رفع مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ ثم قال يَقِينًا
فهو عن يقين منهم اعني من ادعى قتله يتيقن انهم ما قتلوه وهم الذين شبه لهم والبقية
الناس منهم وبقية الناس هم الذين شبه لهم رجل عيسى ممن قد كان يشبهه فجاءت العبارة
منبئة بصورة الواقعة ولو شبه الله لهم انساناً بعيسى فقتلوه لم يكن قولهم انا قتلنا المسيح
بحجة ولا كذباً اذ لو اتى انسان امرأة تشبه زوجته بحيث لا شك فيها لم يكن زانياً - وقوله تعالى
وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ دل على انهم قتلوا انساناً اولاً ثم صلبوه بعد القتل وهذا بقصد منهم
ولهذا لم يقل اشتبه فانه لم يشتبه عليهم بل الرؤساء شبهوا وغيرهم شبه لهم ولم
يقل ايضاً شبه الله لما تقدم وامّا الذين اختلفوا فيه فهم غير الرؤساء لانهم كلهم كانوا
يهوداً غير ان بعضهم خالف بعضاً في الايمان به فاخبر الله من بقية اليهود والنصارى
بقوله وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ اي في الايمان به لا في قتله لَفِي شَكٍّ مِنْهُ فعاد قوله
وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا راجعاً الى الرؤساء والمتيقنين بانهم لم يقتلوه بل شبهوا وقوله وَإِنَّ الَّذِينَ
اخْتَلَفُوا فِيهِ راجع الى اليهود والنصارى معاً ولهذا لم يقل اختلفوا في قتله وقوله مَا لَهُمْ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بہ من علم عائد الی الیہود والنصاریٰ غیر الرؤساء ومن ھٰھنا تدل علیٰ استغراق الجنس
وقولہ الا اتباع الظن ای ان اتباعھم لما فعلہ الرؤساء وادعوہ اتباع ظن ولما ذکر الظن
من المتبعین اتبعہ بذکر الیقین من القائلین المشبہۃ مع نفی القتل عن عیسیٰ فقال وما
قتلوہ ای وذلک الاخبار منا بقولنا ما قتلوہ ھو عن یقین منھم ولا یفھم انھم قتلوہ
شکا بل رفعہ اللہ الیہ وکان اللہ عزیزا حکیما اھ۔
فذکر صاحب الکشف فی ھذہ العبارۃ ان الیقین فی الآیۃ وان کان من اخبار اللہ لکنہ ھو
فعلھم وانہ منصوب بنزع الخافض ای عن فھو قید للاخبار بالحکم لا للحکم نفسہ وقد
ذکرہ ابن الحاجب فی شرح المفصل ولیس المراد انھم ما قتلوہ قتلا یقینا حتی یدل بالمفھوم
انھم قتلوہ شکا والعیاذ باللہ وقولہ وھم الذین شبہ لھم البقیۃ الناس منھم ای کیف یتیقنون
بالقتل والحال انھم ھم الذین موھوا الغیر ھم الامر وفی تقریرہ نکتۃ ذکر اللام وانھا
الملائمۃ بالمقام ثم قولہ ان الاختلاف فی الایمان بہ لا فی القتل بناء علی انھم لم یختلفوا
فی امر القتل فوضع الاختلاف فی الایمان بہ علیہ السلام والشک ونفی العلم واتباع
الظن فی امرہ وما جری علیہ ای انھم فی شک من عیسیٰ علیہ السلام ما لھم بہ من علم
ولیس کذلک فانھم مختلفون فیہ بلا شبہۃ۔ وبعض الزائغین نقل ھذہ العبارۃ وابرز نکتۃ
کان ھذا التفسیر من تحقیقہ وعاندہ الناس فیہ حتی ظفر بھذا النقل وھو جھل قبیح
فان ھذا القول مذکور فی التفاسیر المتداولۃ فای تبجح بہ وای ظفر ولم یکن خلاف
العلماء معہ من ذلک الوجہ ثم انہ لم یفھم ھو بقیۃ کلامہ فی الرفع فانہ تنزل فیہ مع
الخصم الی مقدار ما لا بد منہ بحمل علی نحو ورفعناہ مکانا علیا وانی ذاھب الی ربی والی نحو
من کون الانبیاء لیلۃ الاسراء فی السماء وصدق مسمی کونھم ھناک بحیث لا ینازع الخصم

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فی هذه الاطلاقات ایضاً فاکتفی بهذا القدر فی مطالبة الخصم و مجاراته معه اذ هناك بقاء
کبقاء الخضر ایضاً و فی الکبریت الاحمر من علوم الباب الثالث والسبعین ونقل ابن سیده
الناس فی سیرته فی قصة اسلام سلمان الفارسی ما یشهد للشیخ فی نزول عیسی الی الارض
بعد رفعه وقبل الیوم الموعود وقال اذا جاز نزوله بعد رفعه مرة فلا بدع ان ینزل مرارا والله اعلم
فقد یکون ابقاءً مع التغییب عن الابصار فرفع الجسم الی السماء شیء واطالة الحیوة بدونه
شیء آخر ولم یقل من موته علیه السلام حرفاً ولا ان الرفع قبل کما فی کلام الجبائی او بعده
وذکر نظائر من الرفع لا من جسد وصرح بامکان رفع الجسد والزم الخصم ان یؤمن بمسمی الرفع
مجملاً ان لم یستطع فهم غیره ولم یقل بموته علیه السلام اصلاً - وما ذکره فی الاسراء ان
الاشرف اذا کان بجسده بعد ان قد رأی ما رآه وصدقه الله فیه ولا نقص اذا کان بالروح
یُرید به انه لا یقتصر الشرف علی الرفع بالجسد فانه لو لم یکن قد رمن الله الاسراء مثلاً لا
بالجسد ولا بالروح لما قدح فی الشرف وای نحو کان منه فانه فضل زائد فلو عُرض علی الخصم
الایمان به اجمالاً ولم یُکلَّف ما لا یستطیع فهمه وامن بمسمی الاسراء ولم یتعرض للکیفیة
لم یُحتمل فوق ذلك ثم ما ذکر فی حجة الله البالغة انه کان فی برزخ جامع بین الناسوت والمثال
فهذا امر یُعرف مفهومه ولا یُعرف حقیقته الا من اسری سبحانه به وکذلك کیفیة
رفع عیسی علیه السلام مشکلة ثم ما فی الیواقیت لا یعرفها الا الله ومن رفعه الله والایمان
به یکفی بدون معرفة الکیفیة فهذا تنزل منه وان کان الحق فی الواقع فی رفع عیسی علیه
السلام وفی الاسراء هو الرفع الجسمانی ولیس انه اعتقد موته علیه السلام بل لم یعبر فیه
برفع الروح ایضاً وانما اقتصر علی الرفع کیف کان نعم ذکر لفظ الروح فی الاسراء نقلاً للقول
الغیر الصحیح فیه فراجع حق العبارة ولا تک من الجاهلین - وبالجملة نسبة عقیدة موته علیه السلام

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى احد من اهل الاسلام خيانة في النقل وغباوة في الفهم وكان المعنى اليه لو بقيه بحرف
منه لهذا فحرفه الجاهل الى ماهوي وهوى كيف وقد مثل بقول ابراهيم عليه السلام
اِنِّيْ ذَاهِبٌ اِلٰى رَبِّيْ وكان ذلك القول منه في اوائل عمره حين هجرته ولا تعلق له بالموت
اصلاً ثم في عبارته نظر الى كلمة الى ايضاً حتى لا يفهم منها انه عليه السلام رفع حتى تصل
جسده بالله تعالى فدفع هذا التوهم ايضاً وحمله على مثل قول ابراهيم عليه السلام
ولا يكون ذلك الرفع بذلك المقدار اى بحيث يكون منتهاه هو الله لا السماء الامعنوياً
فمثل هذه الامور اراد لا غير ذلك والحاصل انه يكلف الخصم ان يؤمن بالرفع على شأن يطلق
عليه انه رفع الى الله ولا يكلف معرفة الكيفية - وهذا الذى قلناه لا يخفى على من له سليقة
فهم العبارات وقيود المصنفين وتصرفاتهم في العبارة وصنيعهم وكيف سلكوا في التعبير
ولاى شئ ذكروا هذا اللفظ مثلاً وتركوا اخر وما مصح نظرهم وما فروق الالفاظ والاغراض
وكل هذا وظيفة العلماء واين هم وخالات الناس بالدهناء قليلة فالرفع اذا اعتبر الى
السماء فهو جسماني وفي هذا الرفع نفسر رفعه الى الله يطلق عليه انه معنوي - هذا وسائر
المفسرين قدروا فيه المضاف اى الى سمائه كما في البحر وغيره فهذا ايضاً نظر لصاحب العبارة
لو يقدر المضاف واقتصر على حقيقة يطلق عليها انها الرفع الى الله ولو يزد عليه مع اعتقاد
عدم مسرته عليه السلام بما علم ذلك وافهم ولم يذكر في كون الانبياء ليلة الاسراء لفظ الرفع
بالروح ايضاً اما نفى ان يكون بجسده ثم اطلق الرفع من بيان الكيفية هذا ايضاً وكلف
بالايمان بمطلقه وفوض كيفية الى الله وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ثم
ان هذا شرح منا لهذه العبارة والا فالمرء بالاية قد مر ويأتى وعليه الاجماع ويكفى في
دفع هذه الاستبعادات قوله تعالى اِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهٗ اَلْقٰهَآ

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلثة الآية فاجعله عينه روحانيا
قاله الله تعالى وان كنت من ارباب الوجدان فاستمع لما في روح المعاني من باب الاشارة
قال يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم نهي لليهود والنصارى عند الكثيرين من ساداتنا وقد
غلا الفريقان في دينهم أما اليهود فتمقوا في الظواهر ونفى البواطن فحطوا عيسى عليه السلام
عن درجة النبوة والتخلق باخلاق الله تعالى وأما النصارى فتمقوا في البواطن ونفى الظواهر
فرفعوا عيسى عليه السلام الى درجة الالوهية ولا تقولوا على الله إلا الحق بالجمع بين الظواهر و
البواطن والجمع والتفصيل كما هو التوحيد المحمدي إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله الدال
اليه وكلمته ألقاها الى مريم اى حقيقة من حقائقه الدالة عليه وروح منه اى امر قدسي
منزه عن سائر النقائص وذكر الشيخ الاكبر قدس سره ان سبب تخصيص عيسى عليه السلام بهذا
الوصف ان النافخ له من حيث الصورة الجبريلية هو الحق تعالى لا غيره فكان بذلك روحا
كاملا مظهرا لاسم الله تعالى صادرا من اسم ذاتي ولم يكن صادرا من الاسماء الفرعية
كغيره وما كان بينه وبين الله تعالى وسائط كما في ارواح الانبياء غيره عليهم الصلوة و
السلام فان ارواحهم وان كانت من حضرة اسم الله تعالى لكنها بتوسط تجليات كثيرة
من سائر الحضرات الاسمائية فسمي عيسى عليه السلام روح الله تعالى وكلمته الا لكونه
وجد من باطن احدية جمع الحضرة الالهية ولذلك صدرت منه الافعال الخاصة بالله
تعالى من احياء الموتى وخلق الطير وتاثيره في الجنس العالي من الصور الانسانية باحيائها
من القبور وفي الجنس الدون كخلقة الخفاش من الطين وكانت دعوته عليه السلام الى
الباطن والعالم القدسي فان كلمة انما هي من باطن اسم الله وهو يته الغيبية ولذلك
طهر الله تعالى جسمه من الاقذار الطبعية لانه روح متجسدة في بدن مثالي روحاني الى

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

آخرها ذكره الامام الشعراني رح في الجواهر والدرر اه ومنه قوله كان الاحياء لله تعالى والنفخ لعيسى ع كما كان النفخ لجبريل ع والكلمة لله تعالى اه هذا والله اعلم ـ ٥ه

ثم ان ما ذكره ذلك الملحد تبعا للطبيب محمد حسن الامروهي والسيد احمد خان من ان المراد انه عليه السلام صلب وشبه بالمقتول ولكن لم يمت على الصليب فمبنا بذ لنص القرآن ومناقض لاحرفه واختيار لنصف نصرانية فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر هذا ـ قوله تعالى وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا يعني انهم ما لهم به من علم وانما العلم الذي هو اليقين ما عند الله تعالى وهو قوله وما قتلوه بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ قد علمت ان قوله تعالى وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ يدل على ان موجب اللعن هو نفس هذا القول لا المس بسوء فانه لو تقع وان المحط هو نفس القتل لا خصوص الصلب فلذا اعاده وانما ذكر الصلب لانه كان وقع هناك على اخر ايضا سوى المشبه به لجريمته اولم يقع على المشبه على قول وانما وقع على مجرم فقط واذا كان وقع على مجرم وكان مستحقا للعن فليس الجواب الا عدم وقوعه على عيسى عليه السلام اصلا لا البحث في اللازم والنتيجة فان فيها مهما تسليم زعمهم في كون الصلب موجبا للعن اطلاقا او بناء الكلام على زعمهم الفاسد وهو كما ترى في غاية السماجة واذا كان القتل والصلب وقع هناك على اخر فليس البحث في نفي الفعل رأسا وانما البحث في المفعول به ولا تخلو كلمة بل عن معنى الاستدراك قال الصبان وقد عد في المغني من الامور التي اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها قولهم بل حرف اضراب قال وصوابه حرف استدراك واضراب فانها بعد النفي والنهي بمنزلة لكن سواء اه والظاهر ان هذا فيما اذا ولیتها جملة ايضا وعبارة المغني شاملة لها ايضا كعدم انفكاك ام عن معنى الاتصال عند ابن القيم رح كما ذكره في كتابه بدائع الفوائد وان وليتها جملة وانما لم يذكروا في الجملة الا الاضراب لكون الجملة مستقلة فتخفي الاستدراك كانها تعرض لامر جديد

(فرايض ابن مرزوق الضرير في شرحه ١٢)

(ونقله في شرح القاموس عن المبرد وغيره ايضا ١٢)

ـ وقد اثبت الصوفية قدس سره في الفتوحات وغيرها ما يسع نظر المحقق تشبيهه بالمقتول وقد ذكر شيئا من ذلك في قوله وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وان قيل انه شبه بالمقتول والمصلوب فما معنى تشبيهه بالمصلوب وفي صلب حقيقة على زعم ذلك الشقي بل الامر في ترياق القلوب كما سيجيء عليه السلام ايضا والجواب ان ذلك واطلق عليه المصلوب في ازالة الاوهام منه ١٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

والا فالاستدراك لازم واذن فقوله تعالى بل رفعه الله اليه بيان منشأ الغلط وتحقيق الواقعة
ايضاً ومنشأ الغلط لا يكون الا الرفع الجسماني لا الموت الطبعي ولو كان المراد هذا الذكر سبب الغلط
وهو غيبوبته عنهم اذ ذاك لا الموت ولو كان المراد نفي صلب اللعن في قوله وما صلبوه لبقي في قوله
وما قتلوه يقيناً احتمال انه لم يقتل قتل ذلة ولعنة والعياذ بالله بل قتل رفعة وان
قيل ان المراد وما قتلوه وما صلبوه اي حتى يكون ملعونا اعني ان يكون نفي الاول عبارة
لينتفي الثاني تسبباً لما قرروه في نحو ما تاتينا فتحدثنا بنصب الثاني صار تقدير العبارة وما
قتلوه وما صلبوه حتى يكون ملعوناً بل رفعه الله اليه فلم يعادل اذن قوله بل رفعه الله اليه
لقوله وما قتلوه وما صلبوه وقد كان السياق له والجملة لما عدل عن نفي اللازم الى نفي الملزوم
لوجه رعي مثلاً وجب ان تتحقق المعادلة بين المذكورين لا ان تعقد بين المذكور والمتروك
فاعتبره بالاعتبار المناسب والدليل القاطع على ذلك ان صورة حكايته تعالى عنهم في قوله
وقتلهم الانبياء بغير حق وقوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله صورة واحدة
فانه انما حكى عنهم في سياق واحد متصل بعضه ببعض هم هنا قولهم بالقتل فقط كما حكى اولا
القتل فقط فلو اعتبر هم هنا بالمنوي لزوما اوهم هناك تسليمه وتصديقهم ملعونين والعياذ
بالله وقال تعالى من جانب رسول الله فمن نفسه على المناطانة تجهم بقتل رسول من الله لا
غير ذلك وايضاً لما انتقل في النظم من نفي اللازم عبارة الى نفي الملزوم كان اللازم منتفياً
بنفسه تسبباً لانتفاء عبارة وصار مسكوتاً عنه غير مبتى عليه شئ وانتهى الامر الى نفي الملزوم وصار
صريحاً بخلاف لبس الامر الاخير اعني اغتال من الرأس وحل الرفع محل القتل نفسه وصار مخلصاً
مصوباً حصل ان اللازم عبارة مطروحاً وحصل النظر والامر الى نفي القتل نفسه اي لم يكن القتل
ثابتاً بنفسه فكيف يقولون بل لم يقتلوه بل عبرت كما تهوى لو اكان القتل لكنا فقيل لم يكن

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

القتل نفسراً سأ فكيف لكذا وليس قولي فكيف منويا بل مطروحا وانما ذكرته تصويرا الاتقدير
في العبارة فزعم ذلك الجاهل ان نفي الملزوم لغرض نفي اللازم والواقع ان هناك نفيا لتنزه
اللوازم بنفسها اعني انه لم يقصد نفي اللوازم بالعبارة بل اسقطها من حيز الاعتبار والغاها و
جعلها مطروحة فافهم الفرق بينهما وصار تقولنا ـه

اذا صح ان ليس الدعي بمؤمن		فكيف نبيا او مسيحا مباركا	ما تمما

ثم ما الدليل على هذا المنوي وهذه العناية وهل هذا الا رجم بالغيب ورمي بالليل فان
قيل ان اليهود قائلون به وهم الان ايضا قائلون به قلت عندهم الف شيء من الكفر والباطل
فهل يدخل في تفسير القرآن كل ذلك والعياذ بالله من الزيغ ـ ثم انه لو انحصر الامر في نحو ذلك
فليكن ردا لقولهم انه كاذب في النبي الكاذب يقتل فقال تعالى انه لم يقتل وهو صادق ومصدوق
وليس الوجه الا انه بحث في نفس القتل كما في قوله وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ لا في اللازم منه ولو
تعرض له ورد كون الصلب للعن مطلقا البتة لاحتمال انه صلب ورحم فلذا لم يتعرض له ورده
اصله ـ ثم ما مكر الله في صيرورته مصلوبا مشبها بالمقتول وهل هو الا كاختلاف النظر مع اتحاد
المصداق كلا وانما الرفع لدفع القتل لا بدله فقط من حيث ان يكون وقع بدله ولم يراع كونه
مخلصا منه ولما كان هو المقابل للقتل اقتصر عليه في النساء ولم يتعرض للتوفي لانه بمعنى الاخذ
لا يقابله واقتصر في المائدة على التوفي لانه المانع من الشهادة وجمعهما في آل عمران لتفصيل
ما يصنع به عليه السلام ـ ولم يقل وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ أَمَاتَهُ اللهُ وكان هذا هو حق النظم
الوارد ولكنه لم يرد ذلك اصلا ولو كان التوفي في آل عمران بمعنى الاماتة لكان المناسب ههنا
بل توفاه الله جريا على لفظ الوعد ـ ولم يقل ايضا وما صلبوه يقينا ولو كان ردا لها اخترعه اليهود
من الاعتبار لغا ذلك لا هذا وقوله اليه اي الى مكان لا سلطان لاحد عليه غيره تعالى ومكانا

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

تقصر الامانى عنها حسرى ٥

واذا ما سطعت آياته		صفقت بين جناحيها قبول	

والحاصل ان الرفع لئلا يستطيعوا القتل وهو الرفع الجسماني لانه بمعنى الموت بل القتل فقط وماذا يفعل عيسى عليه السلام لو كان غاب عنهم بعد الصلب مع انه مبعوث الى بنى اسرائيل ومامور بالتبليغ اليهم فان كان التوفي بمعنى الاماتة والرفع التغييب بالموت ايضا لما كان مكرا بل هو عام لكل حي ولو كان الرفع بمعنى رفع الدرجات امكن من حيث نظم النساء بقاءه على الارض حيا ولم يستلزم قوله تعالى وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ موته عليه السلام ولم يكن مكرا ايضا بل ولا مخلصا من القتل وقد كان السياق له واما اية ال عمران فظاهر انها وعد ات واما اية المائدة فواضح انها فى القيامة - ثم ما الحاجة الى رد زعم اليهود فى قتلة اللعن والعياذ بالله بعد ما كان القران اعلن بنبوته عليه السلام ورسالته وكونه من اولى العزم وجيها فى الدنيا والاخرة ومن المقربين ومن الصالحين وكونه كلمته وروحا منه الى غير ذلك وكان اشتهر هذا عقيدة القران فبعد ذلك اي حاجة بقيت ودعت الى رد ذلك الزعم الباطل ولو اراد التصريح ومكافحتهم فكيف عدل من الصريح الى نفي القتل الذى لا يفيد الا بتكلف لا يقبل كانه الغاز ثم لم خص لفظ الرفع فى نفي قتله به وجمعه معه وكان الانبياء الذين قتلوا فى الواقع احق به لزيادة الزعم الباطل هناك ثم ان اية النساء مترتبة على اية ال عمران وهي لم تسق لرد على اليهود انما هي وعد من الله تعالى معه عليه السلام سرا فى نفسه لم تسمع لليهود فما ذكر رفع الدرجات وكان معلوما له وحاصلا قبل الوعد اذ ليس رفعا مطلقا بل مقيدا بالتوفي وهو لكل مقرب فحين تليت على عيسى عليه السلام كانت وعدا له سرا لم تجهز بها لليهود وحين حكيت عن نبينا صلى الله عليه وسلم لا يراعى فيها حال

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحكاية وانما يراعى فيها حال الوقوع والوعد اولاً۔

تتمة القتل والصلب قد يكون اهانة في شرعنا ايضاً كقتل من حارب الله ورسوله و صلبه وقد يكون القتل تشريفاً كالقتل في سبيل الله بل هُمْ اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ فليس كون القتل والصلب اهانة مختصاً بزعم اليهود بل انقسامه الى الخير وغيره عرف عام عند الاقوام فلا يحتاج الى رد زعم اليهود خاصة بل مساق للقرآن انه ليس وجه فقدان عيسى عليه السلام من بينهم هو القتل والصلب بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ فلم يتحققوا الواقعة ولما كان القتل لو كان كان وجه الفقد اعاده ثانياً مفرداً وقال وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ يعني انه ليس القتل وجه غيبوبته عليه السلام اعني ان القتل هو الذي لم يدخل في الفقد اصالة فلذا اعاده ودل بذلك ان القتل هو المقابل للرفع لا الصلب وسيما اذا كان عندهم بعد القتل فاهتد مرض القرآن زعم ذلك الشقي وما بناه عليه وكان وقعت الشبهة لهم في القتل والصلب كليهما فجمعهما سابقاً وقال وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وايضاً لم يبين فيما قبل اصل الواقعة وبينه فيما بعد و المضمون اذا كان مشتملاً على بيان منشأ الغلط ثم على بيان التحقيق بعده كان مشتملاً على الاعادة وضعاً۔ والحاصل ان وجه صيرورته مفقوداً من بينهم هو الرفع لا القتل وايضاً الرفع عند سعيهم للقتل وعند زعمهم ذلك وفي صدد تصديهم له وفي اثناء طلبهم له عليه السلام لدلالة الماضي في قوله تعالى بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ عليه وعلى حدوثه لانه بقي نحو سبع وثمانين سنة بعد ذلك ثم رفع عند الموت وليس الرفع هو الموت لقوله تعالى قَبْلَ مَوْتِهٖ وللغوية التكرار في قوله اِنِّيْ مُتَوَفِّيْكَ وَرَافِعُكَ اِلَيَّ والرفع الروح ولا الرفع الروحاني اي رفع الدرجات ولعله انما اعاد القتل مفرداً لئلا يقول

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

قائل ان المراد ان الصلب لم يقع حتى يكون ملعونا على زعمهم والعياذ بالله وانما رفع درجة فكر مجرد القتل الذى ليس فيه هذا الزعم ثم ان الرحمة واللعنة متقابلتان كما ان القتل والرفع متقابلان فوضع التقابل بين اثنين غير متقابلين تحريف للمراد وترك للمقصود وذكر لغيره ونظم القرآن اذا كان يصح تفسيره بلا تقدير فى العبارة كان التقدير تحريفا للكلم من بعد مواضعه وايضا هذا الرفع الرتبي مستمر لا عند ارادة القتل فقط و اذن تحصل انه حيثما ذكر القتل والصلب تعرض لتحقيق انهما لم يقعا وانما شبه لهم وهو بيان انهما وقعا اولم يقعا لكشفا عن الواقعة لا دفعا لزعمهم فى كون المصلوب ملعونا ثم لما ذكر نفي القتل ثانيا صرح بالواقعة وهو الرفع وتبين ان البحث فى القتل والصلب و وجودهما الحسي وانهما لم يقعا ولكن شبه لهم لا فى اللازم من الصلب على زعمهم و العياذ بالله العظيم۔

قولہ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا یعنی انہ لا یعز علیہ شئ من کف بنی اسرائیل عنہ علیہ السلام ورفعہ الی السماء بجسدہ ورد کیدھم فی نحورھم وترکھم ملعونین۔ وانہ لا یخلو قولہ وفعلہ عن الحکمۃ بل صنع اللہ ھی الحکمۃ بعینہا سبحانہ وتعالیٰ شانہ وعز برھانہ وجل سلطانہ۔

تذکرۃ ینبغی ان یراجع ویحاکم فی المبحث ھھنا الی جمہور المسلمین ویترجم الآیۃ بمسمعھم مفردا بمفرد بلا زیادۃ ولا نقص فھل یفھمون بحسب فطرتھم الا ما ھو عقیدۃ الاسلام بنقل الکافۃ عن الکافۃ وان مراد اللہ تعالیٰ ان الیھود ما استطاعوا قتلہ ولا صلبہ ولکن وقع ھناک غلط کائنا منشأہ ما کان وان الذین اختلفوا فی امر القتل لیس عندھم علم بحقیقۃ الحال ونفس الامر انھم ما قتلوہ یقینا ثم اذا کان الامر کذلک

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فاين ذهب عليه السلام اذن قال بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما اه فالرفع لمن غاب وهو جسده الشريف ولكن الله يهدى من يشاء وهو اعلم بالمهتدين.

قوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ هذا الايمان بعيسى قبل موته عليه السلام كالايمان المامور به بالانبياء اعنى الايمان بذواتهم وهو يستلزم وجوب الاطاعة والانقياد لهم لا الايمان الذى يكون بعقد خبرى وليس بكونه حيا مثلا فانه تقدير فى العبارة لا يليق وانما ذكر كونه حيا فى قوله قَبْلَ مَوْتِهٖ لا فى قوله ليؤمنن به. فذكر بقوله قَبْلَ مَوْتِهٖ موت من لم يمت وموت من رفع وخلص و التخليص ليس الا بالرفع لا بالموت وكانه لما كانت النفس ملتفتة الى انه ماذا يكون بعد رفعه عليه السلام فاشار به الى نزوله والى موته عليه السلام بعد النزول ولم يذكر موته عليه السلام صريحا الا ههنا. واما ايمان الكتابى قبل موت ذلك الكتابى به عليه السلام اى عند الغرغرة فاى دليل عليه من حيث حال اهل الكتاب عند موتهم مشاهدة او من حيث حديث مرفوع فيه وهل يقبل على الغائب الا الخبر او العيان وهل هو الا رجم بالغيب اذا لم يستطع القائل ان يجريه على الشاهد وهل المناسب على هذا ان يقول وَاِنْ مِّنْ اهل الكتاب الا ليؤمنن به او ان يقول الا ليؤمنن به وهل المراد ذلك الايمان بنبينا صلى الله عليه وسلم او بسائر الانبياء او بعيسى عليه السلام فقط ومن ارجع ضمير فى قوله قبل موته الى الكتابى وحمله على حالة الغرغرة فانه شذ وذ خلاف الجمهور وكانه اخذه من قوله تعالى وَلَوْ تَرٰٓى اِذْ يَتَوَفَّى الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ الاية من الانفال او قوله فَكَيْفَ اِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ من القتال تدل عليه الفاء فى المدر المنثور وغيره وهو كما ترى وقد يكون الضمير فى القول

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

عند موتهم ولا بد وان قيل انه لتعميم حالة الغرغرة وقبلها فاين وقوعه قبلها و
ايضا لا يصدق الاستقبال اذن فى قوله الا ليؤمنن به فانه على هذا فى كل زمان
والحق ان هذا التفسير لو لم يذكر فى الكتب عن بعضهم لم يذهب اليه ذهن هذا
وقد جاء ان بعض الناس يسلب ايمانهم عند الموت فكيف كلية الايمان بكل الحق
عند الغرغرة لكل واحد وانما الاعمال بالخواتيم وبعضهم قد يقول هاه هاه لا ادرى
ولقد قدر الله تعالى ان يجعل الشريعتين شريعة بنى اسرائيل وشريعة بنى اسمعيل واحدة
فى قرب القيامة ويجعل الملة ملة واحدة ويرفع الفرق بين الامتين وهو حديث الانبياء
اولاد علات وانا اولى الناس بعيسى وحديث لن تهلك امتان اولها وعيسى اخرها
صحيح فى الدر المنثور فى ضمن اثر كعب وحسنه فى الفتح من فضائل اصحاب النبى صلى الله
عليه وسلم وذكره فى المشكوة فى ثواب هذه الامة عن رزين بسلسلة الذهب قال
فى التيسير رواه النسائى وغيره ـ ثم ان قوله الا ليؤمنن به قبل موته لا بد فيه من
معاينة المؤمن به على حد قوله تعالى وَاِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيّٖنَ لَمَآ اٰتَيْتُكُمْ مِّنْ كِتٰبٍ وَّ
حِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ الاية والا لم يفيده
كونه قبل موته فلا يحتاج الى تقييده بالنزول تقييد امنا فى اللفظ بل يكفى التقييد بقوله
قبل موته فليس عاما خصصناه بالرأى بل هو مقيد فى النظم متنا وايضا هو على زمان
مستقبل فتخصيص فهو مقيد بثلاث قيود فى متن اللفظ بمعاينة المؤمن به وقبل موته
ويزعم ان يستدل فى فرعى كلية بعد هذه القيود لا بأعيانها فصدقت الكلية التى ضاع
فيها ذات انثى بمائة وعمرة بر انكف ـ وهذا التفسير الذى ذكرناه من ارجاع الضميرين
اليه عليه السلام هو مضمون الاحاديث المتواترة فى نزوله عليه السلام ووضع الجزية وهو

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الراجح فى الفاظ الاحاديث لاوضع الحرب فانه شذ وذوان كان صادقا اخذه من قوله تعالى حتى تضع الحرب اوزارها وفى صيرورة الدين كله لله قال ابن كثير رحمه الله فى تفسيره - وهذا القول هو الحق كما سنبينه بعد بالدليل القاطع ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان اه -

(وقال بعد) ثم قال ابن جرير واولى هذه الاقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى احد من اهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا امن به قبل موته اى قبل موت عيسى عليه السلام ولا شك ان هذا الذى قاله ابن جرير هو الصحيح لانه المقصود من سياق الاى فى تقرير بطلان ما ادعت اليهود من قتل عيسى وصلبه وتسليم من سلم اليهم من النصارى الجهلة ذلك فاخبر الله انه لم يكن الامر كذلك وانما شبه لهم فقتلوا الشبه وهم لا يتبينون ذلك ثم انه رفعه اليه وانه باق حى وانه سينزل قبل يوم القيامة كما دلت عليه الاحاديث المتواترة التى سنوردها ان شاء الله قريبا فيقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية يعنى لا يقبل من احد من اهل الاديان بل لا يقبل الا الاسلام او السيف فاخبرت هذه الاية الكريمة انه يومن به جميع اهل الكتاب حينئذ ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ولهذا قال وَإِنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ اى قبل موت عيسى عليه السلام الذى زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى انه قتل وصلب وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اى باعمالهم التى شاهدها منهم قبل رفعه الى السماء وبعد نزوله الى الارض اه

بل المراد بها ما ذكرناه من تقرير وجود عيسى عليه السلام وبقاء حياته فى السماء وانه سينزل الى الارض قبل يوم القيامة ليكذب هؤلاء وهؤلاء من اليهود والنصارى الذين

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

تباينت اقوالهم فيه وتصادمت وتعالست وتناقضت وخلت عن الحق ففرط هؤلاء اليهود وافرط هؤلاء النصارى تنقصه اليهود بما رموه به من العظائم واطراه النصارى بحيث ادعوا فيه ما ليس فيه فرفعوه فى مقابلة اولئك عن مقام النبوة الى مقام الربوبية تعالى عما يقول هؤلاء وهؤلاء علوا كبيرا وتنزه وتقدس لا اله الا هو اه

وقد قص الله تعالى ترجمة هذا النبى الجليل القدر من الاول الى الآخر فذكر اولا صفة والدته الصديقة ثم ذكر بشارة الملائكة اياها به اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَّمِنَ الصّٰلِحِينَ ۝ الى ان قال وَيُعَلِّمُهُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنجِيلَ وَرَسُولًا اِلٰى بَنِىٓ اِسْرَآءِيلَ الآيات من ال عمران فهذه بشارة الملائكة والدته الصديقة به وذكر صفة حملها به فى مريم وذكر ما يتعلق به وما بعده هناك بما لم يذكر لاحد من الناس وذلك لكون ترجمته عليه السلام خارقا للعوائد وقد رفع الى السماء وقد نزوله بعد ذلك فلهذا وقع الاهتمام بترجمته مزيد اهتمام ثم لما مكر اليهود وقد رالله تعالى تدبيره اللطيف به اذنه بقوله يٰعِيسٰٓى اِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ اِلَىَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ فقد ذكر حاله فيه الى زمان الرفع واوما الى نزوله وما بعده ايماء ثم اوضح ذلك فى النساء وان من لم يؤمن به سيضطر الى الايمان به واوما الى حاله فيما بعد ذلك بقوله وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اه ثم اوضح ذلك فى المائدة مع تذكيره باشياء انعم بها فى الدنيا فقد تمت بذلك ترجمته عليه السلام من الولادة الى المحشر متسقة ومنسوقة فدل هذا الاعتبار ان الضمير فى قوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ قَبْلَ مَوْتِهِۦ له عليه السلام ولابد - والا لاختل نسق

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الترجمة من البين. هذا واراجع الضمير فى قوله قبل موته الى عيسى عليه السلام هو الصحيح عن ترجمان القرآن حبر الامة وبحرها ابن عباس رض وغيره لم يصح عنه كما ذكره الحافظ فى الفتح وعلم بهذا انه لو ثبت عنه تفسير مُتَوَفِّيكَ بقوله مميتك لم يكن ليريد به موته قبل نزوله معران فى اسناده كلاما عند المحدثين.

وحديث ابى هريرة فى الكنز قال ان المساجد لتحدر لخروج المسيح وانه سيخرج فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويؤمن به من ادركه فمن ادركه منكم فليقرأ به منى السلام ش متلقى من المرفوع.

وكذا حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة خيرا له من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقرءوا ان شئتم وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا هو عندى مرفوع فى الاستشهاد بالاية ايضا وانما توهم الوقف من قول الراوى ثم يقول ابو هريرة وانما قال الراوى ذلك لتغير السياق والاسلوب من الحديث الى الاية فاحتاج الى اعادة ذكره لا انه موقوف فى الاصل وقد وقع مرفوعا فى نسخة الدر المنثور عن رواية ابن مردويه معزيا عند الطحاوى عن ابن سيرين ان حديث ابى هريرة كله مرفوع ذكره فى سؤر الهر ثم هل يمكن ان يكون قوله ثم يقول ابو هريرة الا من تلقاء الراوى واذا لم يقل ابو هريرة نفسه فما الدليل على وقفه وعند احمد عن حنظلة بن على الاسلمى عن ابى هريرة قال وتلا ابو هريرة وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ الاية فزعم حنظلة ان اباهريرة قال يؤمن به قبل موت عيسى فلا ادرى هذا كله حديث النبى صلى الله عليه وسلم او شئ قاله ابو هريرة اه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فذكر عدم دراية واذا تواترت الاحاديث بنزوله عليه السلام ووضع الجزية وصيرورة الدين كله لله فما التوقف فى رفعه بل تلك الاحاديث ماخوذة من هذه الآية بلا شبهة وفى عمدة القارى من البيوع ان كسر الصليب منه عليه السلام لتكذيب النصارى فى عبادة الصليب واقول ولتكذيب اليهود فى زعمهم صلبه عليه السلام والعياذ بالله حيث صار الصليب سبب ضلال الفريقين ولعل فى توليه عليه السلام بنفسه قتل الدجال الذى ادعى الالوهية تفاديا ايضا عن تبعة اتخاذ النصارى اياه عليه السلام الها فبرئ منه فى الدنيا ونفعه ذلك يوم ينفع الصادقين صدقهم وقوله فى الحديث فيكم هو كما فى حديث آخر اما ترضون ان يكون ابراهيم وعيسى فيكم يوم القيامة ثم قال انهما فى امتى يوم القيامة واما ابراهيم فيقول انت دعوتى وذريتى واما عيسى عليه السلام فالانبياء اخوة بنو علات وامهاتهم شتى وان عيسى انى ليس بينى وبينه نبى وانا اولى الناس به ذكره فى الشفاء من فصل تفضيل صلى الله عليه وسلم فى القيامة بخصوص الكرامة والتعبير بالنزول لرعايتين احدهما انه من السماء كما صرح به فى رواية البيهقى باسناد الصحيح فى كتاب الاسماء والصفات وانعقد الاجماع عليه وثانيهما رعاية كونه عليه السلام نزيلا فيهم وكذا الرعايتان فى كلمة فى احدهما كونها صلة للنزول وثانيهما كقوله ؎

لجودك فى قومى بدا يعرفونه	وايدى الندى فى الصالحين قروض

ثم صريح الآية انه على المستقبل بالنسبة الى زمان النزول لا الماضى ففى روح المعانى من الكهف عن بعضهم ان صيغ الافعال موضوعة لازمنة التكلم اذا كانت مطلقة فاذا جعلت قيودا للمبدا على زمان كان مضيها وغيره بالنسبة الى زمانه انتهى ونحوه فيه عن ابن الصير فى الفتح والآية مقيدة بالزمان المستقبل وقبل الموت ومعاينة المؤمن به

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فليست عامةً واذا كان الموت مستقبلاً بالنسبة الى زمان النزول فانه لو مات عليه السلام فيما مضى. وصرح بها ايضاً انه قبل موته اى قبيل موته على ما ذكره الحنفية فى تأخير العصر من قوله تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها انه قبيله والا لم يوقت به وهو استعمال الفصحاء فيما اذا قالوا اتيك قبل الغروب والا لم يفد التوقيت والسياق له لا للمدلول كقوله تعالى مِن قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَآءِ فسره السلف بطلوع الفجر اذا تحرك الناس وكذا بعد العشاء ليفيد ولئلا يشكل قوله ثلاث عورات لكم. فلم يحتج فيها ايضاً الى التقييد من خارج هذا وقد قال بعض العلماء ان الذى قاله ابوهريرة ماخوذ من قوله تعالى فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِى كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ لانه يدل على ان عيسى عليه السلام اعترف بعد مرقابته واطلاعه على احوال من كان من اهل الكتاب من اليهود والنصارى من زمن رفعه الى وقت نزوله فيقتضى هذا انه لا يكون شهيداً على من ذكر وآية النساء تدل على انه يكون شهيداً على من يؤمن به منهم فتعين ان المراد من يؤمن به عند نزوله وقبل موته عليه السلام لانهم هم الذين يكون عليهم شهيداً يوم القيامة. ثم ان قراءة ابى رض وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ قَبْلَ مَوْتِهِمْ فيجوز ان يحمل كل من القراءتين على معنى على حدة كما ذكره الخفاجى ولما فى آخر غُلِبَتِ الرُّومُ بصيغة المعروف والمجهول فى واقعتين ومثله كثير فى القراءات. ففى الدر المنثور عن محمد بن الحنفية وام سلمة رض ان الذين هلكوا قبل نزوله عليه السلام يؤمنون به قبل موتهم والاحياء عند نزوله عليه السلام يؤمنون به قبل موته عليه السلام فصدقت الكلية بلا تقييد فلتكن قراءة ابى على هذا فى الهالكين قبل نزوله عليه السلام والقراءة المتواترة على الباقين عند نزوله كما فى

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الاحاديث المتواترة فى نزوله عليه السلام وصيرورة الدين كله لله ولفظ الدر المنثور
واخرج ابن المنذر عن شهر بن حوشب قال قال لى الحجاج يا شهر اية من كتاب الله ما
قرأتها الا اعترض فى نفسى منها شئ قال الله وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ
مَوْتِهٖ واتى أوتى بالاسارى فاضرب اعناقهم ولا اسمعهم يقولون شيئا فقلت رفعت اليك
على غير وجهها ان النصرانى اذا خرجت روحه ضربته الملائكة من قبله ومن دبره وقالوا اى
خبيث ان المسيح الذى زعمت انه الله او ابن الله او ثالث ثلاثة عبد الله وروحه و
كلمته فيؤمن به حين لا ينفعه ايمانه وان اليهودى اذا خرجت نفسه ضربته الملائكة
من قبله ومن دبره وقالوا اى خبيث ان المسيح الذى زعمت انك قتلته عبد الله وروحه
فيؤمن به حين لا ينفعه الايمان فاذا كان عند نزول عيسى امنت به احياء هم كما امنت
به موتاهم فقال من اين اخذتها فقلت من محمد بن على قال لقد اخذتها من معدنها
قال شهر وايم الله ما حدثنيه الا ام سلمة ولكنى احببت ان اغيظه اه فانسحبت الاية
على الاول والاخر ونزولها فى حال نزوله عليه السلام قطعى وفيما قبله محتمل يندرج تحته ويكون
المعنى ان كلهم يؤمنون به قبل موته عليه السلام فبعضهم عند الغرغرة او بعدها كما فى
هذا الاثر وبعضهم عند نزوله عليه السلام فصدقت الكلية بلا تكلف ودخلت قراءة ابى
فى ما صدقات القراءة المتواترة وتوافقتا واما الماضون قبل نزول الاية فلم يذكروا وان
كان حكمهم كذلك وانما جاء بالاستقبال تبعا لزمان الخطاب وهو زمان خاتم الانبياء
صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم

وان حملتا على محمل واحد فيجب ان تجعل قراءة ابى رض تابعة للمتواترة لا العكس ويكون المراد
بها اذن موت امة من اهل الكتاب حيث القوم لا الاشخاص وهو ان الساعة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الكبرى لاساعتكل واحد منهم الصغرى ولعلة لهذه النكتة ارجع ضمير الجمع فى قوله ليؤمنن
به وفى قوله قبل موتهم الى المفرد فى قوله وان من اهل الكتب والا لكان الاعذب
التطابق اى يؤمنن به باجمعهم معا قبل موتهم ويكون المصدر كما فى قوله تعالى ثم بعثناكم
من بعد موتكم اه كانه على وفاق قراءته ايضا واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتب لما
اتيتكم من كتب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه
الاية فانها فى اهل الكتاب لا الانبياء وقد مر فى قوله تعالى وجاعل الذين اتبعوك فوق
الذين كفروا الى يوم القيمة انه مساوق لهذه الاية ايضا۔

تنبيه اعلم ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر لفظ الموت صريحا فى حقه عليه السلام الا
فى هذه الاية فقال وان من اهل الكتب الا ليؤمنن به قبل موته والا فى قوله والسلام
على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا وانما ذكر لفظ التوفى فى قوله انى متوفيك
ورافعك الى الاية وفى قوله فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم فيستشعر منه ان
المراد به هو الاستيفاء لحضرته تعالى بدئ به من حين الرفع مقدما عليه ومقدمة له و
انتهى فى الاخر الى موته عليه السلام فقدم التوفى فى ال عمران وذكر ما يليه ثم وثم وقال و
جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة فذكر ما يقع له عليه السلام الى
قبيل يوم القيمة واوما به الى نزوله عليه السلام كما مر ثم ذكر فى النساء التى تلى ال عمران الى
حين موته عليه السلام وحينما وصل الى ذكره ههنا صدع بلفظ الموت صريحا فلم يكن
الموت قبل ذلك ثم ذكر فى المائدة التى تلى النساء قصته فى يوم القيمة وذكر فيه فلما
توفيتنى بلفظ الماضى لانه قد مضى فى ذلك الوقت اى فى يوم القيمة بخلاف ال عمران
فذكره هناك بلفظ المستقبل ففرق ترجمته عليه السلام فى هذه السور الثلاث مرتبا لا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فى نظم سورة واحدة فقط بل فى مجموع الثلاث ايضا مرتبا من حيث مفردات كل سورة
ومن حيث مجموع الثلاث اى من حيث ترتيب كلمة وآية آية وسورة سورة وانتهى
فى النساء الى ذكر شهادته عليهم يوم القيمة مجملا زيادة على آل عمران وفصله فى المائدة
تفصيلا فسبحان العليم الحكيم الذى يسمع دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء فى الليلة
الظلماء وبدأ فى آل عمران بذكر ترجمته عليه السلام فى اول السورة ووسط واخر الترجمة
فى اواخر النساء واخر اخرها فى اخر المائدة فلله الآخرة والاولى له الحمد فى الاولى والآخرة
ثم قال وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا اه لم يذكره فى آل عمران وانما ذكر هناك حاله عليه
السلام الى يوم القيامة فاشتمل على امر نزوله من السماء ايضا وزاد هنا حاله فى يوم القيامة
نفسه فرقا بين ذكر الى هناك وتركها هنا وفصلها فى المائدة التى فيها اخر ترجمته عليه
السلام واراد بهذه الشهادة شهادته عليهم بايمانهم به بعد النزول ولذا اخره عن الشهادة
عليهم بما قبل الرفع فقط وهذه الشهادة اراد ها فى المائدة بقوله وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا مَا
دُمْتُ فِيْهِمْ اعنى شهادة تكون من الانبياء على امهم بما اجابوهم لقوله تعالى هناك يَوْمَ
يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُوْلُ مَاذَا اُجِبْتُمْ فهى منه عليه السلام شهادة عامة فى الموضعين و
ليس هناك فى امر اتخاذه الها فقط فاعلمه ووف حق ترتيب الآيات ايضا لحق ترتيب الكلمات
والمفردات فترتيب كلمة كلمة من آية مراعى كترتيب آية آية من سورة وسورة سورة
من التنزيل نسبحانه ما اعجز العالمين بآيات قرآنه وفرقانه انه حكيم عليم

ولا يختلجن فى القلب انه ان كان المراد الشهادة بايمانهم بعد نزوله عليه السلام لكان النظم
وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُوْنُ لَهُمْ شَهِيْدًا الا عليهم وعلى هذا زعم بعضهم انه تهديد ثم استشكل
قوله تعالى وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا اه فان المذكور فيما قبل هم الاوساط والخيار فى

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني

قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقال الزجاج كما في شرح القاموس ويكون الرسول عليكم شهيدا اى يعدل لهم في شهادتهم على الامم وذلك لان الشهيد يتضمن معنى الرقيب فجئ بعلى والشاهد من يكون علمه بالواقعة بحسب الاتفاق فيؤدى الشهادة وشهادة الانبياء على اممهم ليست كذلك فانهم مرسلون ليراقبوا احوالهم فلذا اختير لفظ الشهيد على الشاهد كما فرقوا بين السميع والسامع فيقال هذا اسامع كلامك بخلاف سميع وايضا يكون شهيدا عليهم اى على جنسهم حالكا وناجيا وايضا المعنى شهادته على الايمان به قبل موته وجودا وعدما فان بعض اهل الكتاب لا يؤمن به فيقتل فالمقام مقام على لا اللام فافهم واما قوله تعالى إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا فهو شاهد حين الارسال ولذلك ارسل كالحال المحققة لا المقدرة ويستطيع الناظر ابدا منكتة في اختيار لفظ الشاهد هناك فانها من الاعتبارات المناسبة في الاحوال فيوصف عند الارسال بكونه شاهدا وبعد ما استقر بكونه شهيدا ثم ان هذه الفاصلة تنادى على ان الايمان المذكور كان في وقت يقبل وهو وقت نزوله عليه السلام واما ايمان الغرغرة فاذا كان غير مقبول فايش اخذ الشهادة فيه اعلى شئ يفعلونه بعد عالم التكليف حيث خرجوا من عهدة الانبياء فيضطر القائل فيحمله على ما قبل الرفع وقد ذكره الله تعالى بعده وهذا موضعه اذا روعي ترتيب اية اية كترتيب كلمة كلمة فسبحان من وضع الاشياء في مواضعها وايضا لا يتناول حينئذ المستقبلين منهم بعد الرفع وقد كان فرض فيهم ايمان الغرغرة وبالجملة ليس من الامران يحمل القرآن على محمل يجوز الى تاويلات تتسلسل بل يحمل على ما لا يكون ابلغ منه ولا افصح ولا اوفى بالغرض فارعه سقبالك ورعيه - ع -

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

فصل في ما الحد به ذلك الشقي واذنابه وسيما قرينه اللاهوري في هذه الاية وهم الى
الان فيها أضلع على ورك ولكل منهم فيها واد في اعماقها يهيمون وهم مع كل تحريف فيها
يعلمون انهم مفحمون فيحرفون في كل سنة تحريفا وقد جمع بعض اصحابي ما الحد فيها الكابر مجرميهم
فكانت تسعة اهواء وهم الى الان مشغولون بتحريفها قاتلهم الله ما اكفرهم فقال ذلك الشقي
ان معناها وان من اهل الكتاب احد الا وهو مؤمن بما ذكرنا قبل ان يؤمن بموته الطبعي اي
ان كل واحد من اهل الكتاب مؤمن بما ذكرنا وهو ان القتل غير محقق عندهم وانما هو اتباع
الظن فهم مؤمنون بانه ظن وقال كان هذا كالمباهلة منه صلى الله عليه وسلم معهم بانهم
شاكون في قتله عليه السلام في باطنهم فلو لم يكونوا كذلك لعارضوا واذا سكتوا فالامر كذلك
فجعل المضارع المؤكد وهو للاستقبال باجماع اهل اللغة للحال وجعل الفعل وهو للحدوث
بمعنى الاسم وقدر في قوله تعالى قَبْلَ مَوْتِهِ قبل ايمانه بموته او قبل ان يؤمن بموته ولا اثر
ولا اثارة لهذا التقدير وبمثل هذا يستطيع كل واحد ان يجعل المثبت منفيا والمنفي مثبتا
في كل كلام وهذا كله الحاد في الاية مخالف للغة والواقع لا يعجز عنه ملحد متى شاء ومن شاء
وهو يدعي في ذلك الهامه الليلي به وهو يدعي الهاما في كل حجة ويدعي الالهام في المفيضين
ولما كان هذا احمقا من الجاهل فان الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم كانوا مذعنين
لامر القتل ومعتقدون له ولابد وهم الى الان كذلك فلم تصدق الكلية التي يريد تصويرها
ناقض قرينه اللاهوري فارجع الضمير الى القتل وقال هذا ايمانهم وذلك قد سرقه من السار
احمد خان فكانا على طرفي نقيض فاغسل يدك من نبوة جاهل اصلح اتباعه اغلاطه و
لقائل ان يقول هب ان المعنى كذلك ولكن المراد انهم مؤمنون بانه اتباع الظن ولكن هذا
قبل مرته عليه السلام واما عند قربه فاذا شاهدوه عليه السلام تبين لهم ان ظنهم كان

له والذين يختلفون من بعد العذاب

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

خطأ فصدقت الكلية ايضاً ولم يبق فى يديه الا الخزى۔ ثم انه ان اراد بايمانهم بعدم القتل قبل ان يؤمنوا بموته الطبعى انهم امنوا بذلك ولم يؤمنوا بهذا لم يتصور هذا لانهم اذا لم يقولوا بالحيوة ولم يقولوا بالقتل ماذا يكون الامر عندهم وان اراد انهم امنوا به وبه و لكن الاول كان قبل الثانى لم تتصور القبلية الا ان يحملها على الرتبية فلا التأويل يقف عند حد ولا التسويل ينقطع وان اراد ان عدم القتل نفسه كان قبل الموت كان اذن ذكر قبل الموت مستدركاً لانه لا يكون الا كذلك ثم ان هذه الشقوق انما ابديتها مجاراة معه والا فهو لا يفهم كلام نفسه ايضاً ثم لا يخفى ما فى استعمال لفظ الايمان فى امر القتل مع انه من الامور الحسية من اجنبية من عرف القرآن۔ وبالجملة ذلك الملحد فى الآية هالك قد هلك اية سلك فانها نحو قولنا سير جعفر فلان قبل موته فيكون الموت لم يقع لان خروج فلان قبل موته وهذا الجاهل فى هذا المقام فى كتابه از التالاوهام لم يفهم مال عبارته نفسه وقال ما قال كالجمل الهائم واتباعه فيه على المثل الفارسى ابله گفت ديوانه باور كرد اى قال الاحمق وسلمه المجنون فليراجع الناظر عبارته المهملة بلسانه الهندية هناك هل تعود الى مفهوم محصل كلا بل هى هوس من الوساوس وهو يدعى انه الهام فكانه اصطلح ان يسمى الاحلام الهاماً فقد الهم فى هذا الكتاب ان الضمير فى قوله تعالى قبل موته راجع الى عيسى عليه السلام وصحح فى ضميمة البراهين الاحمدية من الحصة الخامسة وكتابه اسمه ازشريعت او مراة الحقائق وخزينة العرفان ان هذا الضمير للكتابى وان ضمير به له صلى الله عليه وسلم اوله عليه السلام ولا يخفى انه صلى الله عليه وسلم مخاطب فى هذا السياق فكيف يستقيم ارجاع ضمير الغائب اليه۔ وذهب فى الازالة ان الضمير فى قوله تعالى وَاِنَّهٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ للقرآن وقال هذا هو الحق وفى حمامة البشرى انه لعيسى عليه السلام۔ وذهب فى الملفوظات

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الاحمدیہ من جریدۃ الحکم ان المراد بالساعۃ اٰیۃ عظیمۃ الشأن وھی ختم النبوۃ وفی حمامۃ
البشریٰ انہا القیامۃ وفی الاعجاز الاحمدی انہا عذاب بنی اسرائیل واضطہادھم علی طیطوس بعد
المسیح علیہ السلام وذھب فی الازالۃ انہ دفن علیہ السلام فی الجلیل وفی حاشیۃ
اتمام الحجۃ انہ دفن ببیت المقدس فی الکنیسۃ العظیمۃ وفی راز حقیقت انہ مدفون بمحلۃ خانیار
من بلدۃ الکشمیر وانہ بلاریب کذلک۔ وھو بیض فی کل ذلک الہاماً الہاماً وقد قیل
ان الشیطان بیبض وکل اذناء تلد۔ وکل سکاء تبیض فکان اسک اخرق لخرقاء الیمامۃ و
مسیلمۃ ینقض کل ما غزلہ۔ ولو کان اللہ تعالیٰ اراد ذکر موتہ علیہ السلام فی اٰیۃ لکان ذکرہ
انسب واوجب فی قولہ تعالیٰ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ الاٰیۃ الی ان
قال مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ
الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ۝ فلو کان میتا لصدع بہ ھناک
فانہ کان فی ردالوھینہ علیہ السلام تطبیقاً للمفصل ولم یکن لیعدل عنہ الی مثل ما ذکرہ فانہ
کجعل البدیہی نظریاً وکذا فی قولہ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ
يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
وبعض اتباعہ یلبس علی الناس ایمانہم بما وقع فی نسخۃ تاریخ الطبری ان قبرہ علیہ السلام
بقرب المدینۃ الطیبۃ وانہ وجد ھناک حجر مکتوب علیہ۔ وھو جھل قبیح فقد وقع فیہ سقط
من الناسخ وقد ذکرہ فی کتاب الوفاء من الباب الثالث عن ابن زبالۃ فذکر قصۃ الحجر الی
ان قال فاخرجت الیہما الحجر فقرأہ فاذا فیہ انا عبد اللہ الاسود رسول رسول اللہ عیسیٰ بن
مریم الی اھل قریۃ عزیزۃ اہ قال وسیأتی بقیۃ ما جاء فی ذلک فی رابع فصول الباب السابع
وقال ھناک وروی الزبیر عن موسیٰ بن محمد عن ابیہ قال وجد قبر آدم علی راس جبل ابی خالد

عہ وصرح فی براھینہ ان معنی التوفی فی الاٰیۃ اتمام النعمۃ واکمال الاجر لہ علیہ السلام والغرض الیہ وھو یرجع الی الہام وفیہ ایضاً علی عادتہ من ادعاء الالہام فی النقیضین ۱۲

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مكتوب فيه انا اسود بن سوادة رسول رسول الله عيسى بن مريم الى اهل هذه القرية - و
عن ابن شهاب قال وجد قبر على جماء ام خالد اربعون ذراعا في اربعين ذراعا مكتوب
في حجر فيه انا عبد الله من اهل نينوى رسول رسول الله عيسى بن مريم عليه السلام الى اهل
هذه القرية فادركني الموت فاوصيت ان ادفن في جماء ام خالد اه فسقط من نسخة تاريخ
الطبري لفظ رسول المضاف وسقط بمجرد هذا السقط ايمان هؤلاء الجهال وذهب في
كتابه الازالة في قوله تعالى في المائدة واذ قال الله يعيسى ءانت قلت للناس الاية ان هذا
ماض قد وقع السوال عند رفعه عليه السلام وانقضى - وفي نصرة الحق والحصة الخامسة من
البراهين وحقيقة الوحي وتذكرة الشهادتين ان هذا سيقع يوم القيمة وانه نظم الايات
فنحو هذه هي علوم القرانية اختص بها ولم يوفق لها احد من الامة المرحومة الى الان عنده و
عند ذلك يتذكر الناظر في المتنبئ اللاحق ما قال المتنبئ السابق ؎

وقد ضل قوم بأصنامهم		واما بزق رياح فلا	
وتلك صموت وذا ناطق		اذا حركوه فسا او هذى	
ومن جهلت نفسه قدره		رأى غيره منه ما لا يرى	

ومعظم ما ذكره في حمامة البشرى سرقه من تاليف للميذي ذكره هو عن المتفلسفة الملاحدة
وقد رأيت ملخصه لمؤلف اخر وكيفما كان فهو الحاد على كل حال ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم -

واعلم ان الله تعالى شانه قد اعتنى ببيان ترجمة ذلك النبي العظيم الشان عيسى بن مريم
نبيه السلام بما لم يوت لغيره نقص مولده بما لم يقص لاحد حتى ذكر محاض والدته الصديقة
وذلك لانه ولد من غير اب ولم تنسب الى والدته الصديقة وقال وَبَرًّا بِوَالِدَتِي و

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لم يقل بوالدي كما قاله في يحيى عليه السلام وبرًا بوالديه فاعتنى الله ببيان حاله ثم ذكر ترجمته الى يوم القيامة كما قدم من ال عمران والنساء وسياتي من المائدة وتصدى النبي صلى الله عليه وسلم للمباهلة في حاله ويندرج فيه الرفع الجسماني ايضًا فان دعوة المباهلة بعد ذكر كل ذلك حيث قال بعد ذكر كل ما ذكر فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ فقام ذلك الملحد فوقع في شان ذلك النبي الجليل بما تقشعر منه الجلود وتنشق الاكباد وقد سرح بعض ما تفوه به ونطق وتمطق في عرضه عليه السلام في رسالتنا ابقار الملحدين في شئ من ضروريات الدين وقد طبعت وبعضها في رسالة المولى السيد مرتضى حسن سماها اشد العذاب على مسيلمة الكذاب فليفتح الله وجوه من تبعه في ذلك الكفر والالحاد والزندقة وقد باع ايمانه بالدنيا حتى لم يوفقه الله على دعوى العيسوية لحفظ شئ من القران واطفال المسلمين يحفظونه ولم يوفق للحج واوساط المسلمين يفوزون به وهو لا يستحق ان يكون رجلًا شريفًا فكيف ان يكون مؤمنا صالحا فكيف ان يكون المهدي المسعود فكيف ان يكون عيسى الموعود نعم يستحق ان يكون اتان الدجال ركبها والعياذ بالله العلي العظيم۔

وقال الزنديق اللاهوري وقد سرق كله من تفسير السار احمد خان وخالف الهام نبيه فهو عنده انبا من نبيه الشقي ان المراد بالصلب كسر العظام كما هو كذلك في اللغة لا الرفع على الصليب فلم يكن عيسى عليه السلام مصلوبًا بذلك المعنى ولكن صار كالمصلوب وهذا اخذه من السار احمد خان والطبيب محمد حسن الامروهي وهذا اجهل منه باساليب لغة العرب فان الصلب بمعنى كسر العظام لغة عربية اخذ من الصلب وهما هو الصليب

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

وهو معرب چليپا يقال ثوب مصلب وفيه تصاليب وهو ايضا اشتق من العرب وليس
من المعنى الاول في شئ وعادة اللغويين انهم يذكرون الالفاظ العجمية ايضا وجوها في
اللغة العربية ثم اذكروا في نوح وموسى والتوراة وههنا لم يفعلوا هذا وانما ذكروا الصليب
بالمعنيين احدهما عربي في اصله والثاني من الصليب والاية كقول الله تعالى وَمَا كَفَرَ
سُلَيْمٰنُ وَلٰكِنَّ الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا في رد قول اليهود بانه ارتد في اخر عمره والعياذ بالله و
كقوله تعالى مَا كَانَ اِبْرٰهِيْمُ يَهُوْدِيًّا وَّلَا نَصْرَانِيًّا وَّلٰكِنْ كَانَ حَنِيْفًا مُّسْلِمًا وَّمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ۝ ثم قال ان المعنى ان تاريخ الفريقين يدل على انه لم يقتل ولم يصلب ولكن
ايمانهما كليهما يتحقق بانه قتل قبل موته كأن جملة وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ
بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ في موضع الانكار بان ايمانهم خلاف تاريخهم وهو الواقع وهذا هوس من
همزات الشيطان فقد بين الله تعالى قول اليهود في اول الكلام بقوله وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا
الْمَسِيْحَ عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ فعنونه بالقول لا الايمان. ثم لما ذكره اولا لم يكرره
ثانيا بدون فائدة وسماه اتباع الظن وانهم شاكون فيه غير عالمين به وانهم مختلفون
فيه فكيف يلائم ان يقال انهم مؤمنون به وهذا بالنظر الى من كان بذلك الوصف
منهم اي شاكا فيه. وايضا قد ذكر الله ايمان بعض به وهم النصارى وهم كانوا يهودا في
الاصل في قوله وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ اخذا من قول
الحواريين رَبَّنَآ اٰمَنَّا بِمَآ اَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُوْلَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ الاية وكذا في اخر
الصف فليس المراد بهذه الجملة اي وان من اهل الكتاب الا اليهود لا النصارى وعليهم الرد
لا غير والاستقبال باعتبار زمان التكلم او الواقعة وقد تم الكلام في انكار القتل ونفيه على قوله
تعالى وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا ثم قال بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا فانتهى الى ذكر العزة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

والحكمة ثم ذكر من العزة والحكمة وان من اهل الكتب الا ليؤمنن به قبل موته والعلق
لم يعامله القتل اصلا فقد فرغ منه وذيله بقوله وكان الله عزيزا حكيما اه فقد ختمه و
وانفصل منه ثم لو رجع اليه بعد الختم كان ركيكا لا فائدة تحته وانما يفعل ذلك اى يختم و
نف يبتدأ من لا يحضره الحواس والعياذ بالله يختم ثم يبدو له وقد ذيل فيما قبل وفيما بعد على
مفاصل الكلام ثم قوله وان الذين اختلفوا فيه اه ليس هم الذين قالوا انا قتلنا المسيح
عيسى بن مريم اه فاما هم بعض اليهود الاخرين او هم النصارى ولزم بكتف بارجاع
الضمير وجاء بالموصول والا لكان حق الكلام واختلفوا فيه على شك منه ولزم الريب فيهم
كالاولين وقال ابن حزم في كتابه من ص ٩٩ انه لقي كثيرا من خواص اليهود يقولون بنبوة عيسى
عليه السلام ثم نقل شيأ عن تاريخ يوسف بن هرون وهو من ايمة اليهود كان في عهد
يحيى عليه السلام فذكره اجمل ذكر وعظم شأنه قال ابن حزم وانما ذكرت هذا الكلام لارى
ان هذا المذهب كان فيهم ظاهرا فاشيا في ايمتهم من حينئذ الى الان اه وذكر الشهرستاني
انه قول فرق من اليهود - ثم قال تعالى وما قتلوه يقينا استيناف باعادة اسم المستونف
عنه ليربط به ما بعده فعاد الى الاول وارجع الضمير ثم قال وان من اهل الكتب آه فجاء
بالاسم الظاهر لا الضمير لانهم غير المذكورين اولا والا لكفى ان يقول وان منهم وقيد بقوله
قبل موته وهذا القيد مستدرك على قول ذلك الزنديق ولا بد ثم قال ويوم القيمة
يكون عليهم شهيدا اه وهذه الشهادة انما تكون فيما اجابت به امته من الطاعة والمعصية
لا في باب القتل فانما يليق به شهادة من غيره وتكون على هذا الايمان لا على ما هو
قبل التوفي وراجع انكار الصلب من الفارق ص ٢٨٣ وان عقيدة نصارى الشام ومصر كان
عدمه وان الالماني قال في النصرانية الحقة ما معناه ان جميع ما يختص بمسائل الصلب

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

والفداء هو من مبتكرات ومخترعات بولس ومن شابهه من الذين لم يروا المسيح لا من اصول النصرانية الاصلية اه قلت وفي الفصل التاسع من سفر دانيال عليه السلام من العهد العتيق ما حاصله عندهم ان المسيح عليه السلام يقتل وليس له وكان اصله انه يقع السعي في قتله ولا يقع القتل فترجموه كما رأيت على مسئلتهم من وقوع قتله عليه السلام كفارة وذكر بعض من يعتمد على التاريخ ان فوطيس بطريق القسطنطينية نقل عن كتاب سير الحواريين ان عيسى لم يصلب وانما صلب آخر مكانه وما قاله دي بونس ان الصلب من مخترعات بولس فهو مقرر عنده وعند غيره من مشاهير مؤرخيهم ايضا۔

واعجب من ذلك كله ما نقله صاحب كتاب الحراب عن صاحب السيوف البتارة ان ترتوليانوس احد اباء الكنيسة النصرانية جزم بان بيلاطس الحاكم كان نصرانيا في الباطن قال وقد جرى على امكان استبدال السيد المسيح باحد المجرمين جماعة من المؤرخين المهمين كالمسيو شارل بيكار وارنست دي بونس وغيرهما فان الاول قال ان مسئلة صلب المسيح كلها مبتكرة مخترعة مفتعلة لتوافق اعتقادات قديمة مالها ان الله لا يسكن غضبه الا بسفك دم القربان من بني آدم وكانت اليهود عندهم وزادهم قربانا لذبح انسان غضب الخالق واستجلاب رضاه ويقول زعماؤهم كلوا لحم القربان الادمي واشربوا دمه حتى اذا مات الانبياء في بني اسرائيل واضطهدت هذه العادة الشنعاء بدل ذبح الادمي في بيت الذبح بحيوان واطال المسيو بيكار في شرح ارتباط تضحية سيدنا عيسى عليه السلام مع هذه العوائد القديمة فافاد ان نفس الصليب كان مستعملا عندهم في تعذيب المجرمين وعبارة عن خشبتين متصلبتين متلاصقتين ببعضهما۔

وبالجملة اجمع اهل العالم من اليهود والنصارى والمسلمين اجمعا مركبا على ان عليه السلام

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لم يمت بالموت الطبعي فان اهل الكتاب يقولون انه صلب والعياذ بالله ثم بقي كذلك
على قول اليهود واحيي بعده ورفع على قول النصارى واهل القران وهم المسلمون من الامة
المحمدية وبعض الفرق من النصارى يقولون لم يصلب وما مسه سوء ولا شئ بل رفع بجسده
فلم يمت بالموت الطبعي على قول اهل الاديان كلهم وسيما على عقيدة الامة المحمدية
بحيث لا يشذ منهم شاذ فمن شذ شذ في النار وقد بلغني انهم يقولون ان حاطب بن
ابي بلتعة الصحابي رض حين جاء المقوقس ملك الاسكندرية بكتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليه واعترض عليه المقوقس بان صاحبك حيث كان نبيا ما له لم يدع على
قومه حين اخرجوه من بلده اجابه بان عيسى عليه السلام لم يدع ايضا حين صلب و
يعزون هذا الاستيعاب ابي عمر بن عبد البر وهذا اخذوه وتلقفوه من الطيب محمد حسن
الامروهي وهذا في غاية الجهل والغباوة فان لفظ حاطب في عامة كتب السير وكتب
معرفة الصحابة هو هذا انما في الخصائص قال فقلت عيسى بن مريم اليس تشهد انه
رسول الله فما له حيث اخذه قومه فاراد وا ان يصلبوه ان لا يكون دعا عليهم بان يهلكهم
الله عز وجل حتى رفعه الله اليه في السماء الدنيا قال انت الحكيم الذي جاء من عند الحكيم
وهؤلاء لقلة فهمهم وجهلهم باللسان العربي في الاكثر لا يستطيعون ان ينقلوا من الاصول
ويجتنبوا من اغلاط الناسخين فيقعون في الاغلاط الفاضحة ولو كان عليه السلام مات
في الشام بالموت الطبعي لما خفي موته على احد وكذا لو كان انتقل الى الكشمير مع ما بعثه
الله تعالى بالايات البينات والمعجزات الباهرات وبقاء امته قرنا بعد قرن فكل هذا هوس
من الشيطان القاه الى اولياءه يرده العقل والنقل والتاريخ والعادة وكذا بلغني ان
شيطانهم المتنبئ القى عليهم حديثا ركان في الهند نبيا اسود اللون اسمه كاهنا) فطالبه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الناس نحو عشر سنين ان يُريهم اين هذا الحديث وفي اي كتاب خرج فلم يكن عنده الا
الافتراء على الله وعلى رسوله والعياذ بالله من سوء المنقلب والذي جعله نبيا كان من
اخبث اليهود واوقحهم في الهند ووقائعه ووقائحه بالنساء الاجنبيات ضرب مثل و
لاحول ولاقوة الا بالله -

ثم نقول ان كل ما كان مردودا رده الله عليهم في هذه الآيات صراحة ونفي واثبت بدله فلو
كان هذا منكر الرده صراحة فهو قسم من جانبه بلا رد ونكير سيقع ان شاء الله ولما لم
يكن اهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بعيسى وسيؤمنون الا اليهود لم يكن هذا تخصيصا
مناسبا هو من السياق الا ان يقال ان النصارى جعلوا في التعبير تبعا لليهود -

ثم لا يخفى الحادة في جعل صيغة الاستقبال للحال وجعل قوله تعالى الا ليؤمنن به للايمان
المطلق المعروف في كتب الشريعة حيث قال ان ايمان كلا الفريقين يتحقق فجعله
يتوقف عليه الايمان المطلق عندهم وهو الذي هو اساس الدين وهو الايمان الكلي
والحال انه في الآية ايمان بامر جزئي لا غير

واعلم ان قوله تعالى قبل موته ظرف لقوله ليؤمنن به وعلى قول ذلك الملحد يصير
على حد قوله وما هو عنها بالحديث المرجم - او يعربه حالا - ثم ثمانية من الضمائر في هذه
الآيات راجعة الى عيسى عليه السلام فالخلاف في التاسع فك النظم وبتره ثم ان المراد انهم
لابد لهم من الايمان به وان في آخر حياته وانه قد رد ذلك اذ لم يؤمنوا به قبل موته
فكانه غاية المدالية ولو كان المراد موتهم لقال عند موتهم فيريد استغراق كل من لم يؤ
من به قبل ذلك لا استغراق كل احد من اهل الكتاب ممن مضى فقد امن به كثير وكفر
كثير وانما اراد من بقي اذ ذاك والمراد ان من لم يؤمن به سابقا وسعى في قتله سيضطر الى

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الايمان به ثم اذا كان القرآن العزيز لا يعبأ بكتبهم في ادعاء القتل وينفيه فما الدليل على ان يعبأ في الصلب بها ويكون النفي باعتبار المآل بل ذكره بعد نفي القتل يدل على ان المراد نفيه مستقلا اخر ان كان ندعي اليهود والنصارى فلنفيهما اذ ذاك اي بدون ان يمسوه بشئ لا بان يصلب ولا ميموت اعني ان القرآن اذا صمم على الرد ولم يعتبر بتاريخهم فليرده من الاصل ثم لو قال قائل ان المراد بالتوفي في آية التوفي الموت وبالرفع رفع الدرجات وكان مستمرا ويكون الى موته عليه السلام لكنه اظهر في مقابلة القتل اظهار الها والا فهو مستمر وكذا التطهير وكذا جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة مستمر ويكمل عند الموت اذ بقتل اليهود ينتفي الايذاء والافتراء وهو عند ما ينزل ويبقى اربعين سنة ثم يموت كآية اليوم اكملت لكم دينكم آه لم يبق في القرآن دليل على موته اصلا۔

تمرين

لارشاد المناظرين الى افحام الملحدين وهي اسئلة تفحم الملحدين وتلقمهم حجرا ان شاء الله تعالى تفيد من طالع الرسالة علما بالمبحث اجمالا ويستطيع ان يوردها عند المناظرة ارتجالا واخبارا بالذي فيما مضى حديث عن كيت وكذا۔

(١) ما الوجه في ان الله تعالى ذكر في آل عمران عند مكر اليهود اربعة مواعيد توفيه عليه السلام ورفعه وتطهيره من الذين كفروا وجعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيمة وترك نقله الى بلده تشهيرا وبقاءه هناك نحو سبع وثمانين سنة واذا الرمز كره الله ولو بشيرا اليه فمن اين اخذ واذا اقدر فاين يقدر اقبل التوفي فما الدليل عليه وهل يليق هو اذن في مقابلة مكر اليهود او التوفي الذي هو الموت الطبعي عند الملحد واي دخل للموت الطبعي الذي يكون على الاجل المضروب كعادة الخليفة في رد مكرهم في نحرهم فان

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الله لم يقل انه لا يمشي مكره بل قال ومكر الله فهو فعل وجودي منه تعالى وكذا لا يتخلل ذلك النقل بين التوفي والرفع وكذا لا يتأتى بعد التطهير فاين يضعه اذن ابعد كل ما ذكر في الآية وعلى طريقة الملحد بعد القيامة واذا كان التوفي والرفع على المعهود فاي شئ صنعه الله اذ ذاك في الخارج لحفظه وعصمته عليه السلام۔

(٢) ان اية آل عمران اول ما تليت على عيسى عليه السلام كانت وعدا له سرا لم يجهر بها لليهود ففيم يدخل ذكر الرفع ان كان بمعنى رفع الروح او رفع الدرجات عند التوفي اذ هو معلوم له عليه السلام وحاصل لكل مقرب بل لكل مؤمن والوعد انما يكون بما ليس حاصلا وليس رفعا مطلقا لقوله ورفع بعضهم درجت بل مقيدا بكونه عند التوفي وهل فيه تردد بعد كونه وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ومن الصلحين وبعد كونه كلمته وروحا منه وبعد كونه نبيا ورسولا من اولى العزم وهل للرفع الكذائي دخل في انجائه وتخليصه عليه السلام من ايدي اليهود وقد كان السياق له وهل يفهم منه وعد بحفظه عليه السلام فان الرفع الكذائي للشهداء ابلغ وما الوجه في جمع اللفظين له عليه السلام خاصة مع ان احد اللفظين كان يكفي ولم لم يقل انى متوفيك ثم رافعك الي وكان اوفق بالمقام۔

(٣) ان كان التوفي والرفع بمعنى رفع الدرجة تدبيرا لطيفا من الله في رد مكر اليهود فكيف يصنع هذا التدبير مع كل مؤمن وهل يقال لما هو سنة الله وعادة الخليقة تدبير لطيف مخصوص بعيسى عليه السلام يجل عن الافهام۔

(٤) ان كان المراد بالتطهير الانجاء والتخليص من ايدي اليهود فهو مقدم على التوفي والرفع على زعم الملحد وان كان المراد به تطهيره عليه السلام من قرية اليهود عبد ذلك التطهير

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

على لسان خاتم الانبياء كما زعمه الملحد ايضا كان مؤخرا من قوله وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا فقد ضاع الترتيب على كل حال. وعاد على الملحد ما كان يورده على علماء الاسلام انهم حرفوا الكلم عن مواضعه باضاعة ترتيب الكلم وصاروا به يهودا فقد صار يهوديا باقراره.

(٥) ان كان المراد بالتوفي الموت الطبعي وبالرفع رفع الدرجات فلم خصه عليه السلام بجمع اللفظين مع ان احدهما يستلزم الآخر وغيره احوج اليه او كان المناسب ان يصرح بلفظ النفس كقوله تعالى يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً على السنة المعروفة لا ان يورد المواعيد الاربعة على ضمير المخاطب نسقا.

(٦) اذا نزلت آية آل عمران في وفد نجران باتفاق علماء النقل وعندهم ان المسيح عليه السلام رفع جسما فهل يجوز ان يأتي القرآن بعين اللفظ الذي كانوا يقولون به من قبل فيوقعهم في هوة الضلال ابد الابل المسلمين معهم ايضا ولا يرد عليهم تلك العقيدة ان لم تكن حقة.

(٧) اذا نص القرآن على رفعه عليه السلام وتواتر الحديث بنزوله عليه السلام فاستوعب القصة باجزائها فهل يمكن للمسلم ان يحرفهما ويحمل الالفاظ المبنية بعضها على بعض على ما يفسد طباقها واتساقها واذا كان بين الرفع والنزول طباق فهل يحمل النزول الا على ضد الرفع او يحمل على ظهور مثيل ويرجع على الموضوع بالنقض اي يفوت ما راعاه القائل من الطباق.

(٨) اذا قال الله تعالى وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وقد رهجرته اذن من مثل الارض المقدسة ومن بين بني اسرائيل الذين هم اولاد الانبياء في الاصل وانما كفروا بكفرهم

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

به علیه السلام فهل یجعله الله فی دار الوثنیة کبلدة الکشمیر وهل یتأتی التطهیر الکذائی فی الروح کلا وهل یقع التوفی علی الجسد وکذا التطهیر والتخلیص له ویکون الرفع من البین لغیره۔

(۹) اذا قال الله تعالی فی عیسی علیه السلام وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ولم یقل نحو ذلك فی موسی علیه السلام مثلا فهل یصدق ذلك بلا تکلف إلا علی اعتبار نزوله علیه السلام قبل ذلك الیوم۔

(۱۰) ما الوجه فی ان الله تعالی لم یذکر فی قتل الانبیاء غیر عیسی علیهم السلام الرفع وکانوا احوج الی ذکره فانهم قد قتلوا علی جرائمهم علی زعم الیهود والعیاذ بالله وکل مقتول کذلك ملعون فی شریعتهم فان کان الرفع فی مقابلة اللعن کما یقوله الملحد لا الرفع الجسمانی کانوا احق بذکره۔

(۱۱) اذا کان التوفی بمعنی الاماتة لا یصلح ردًّا علی الیهود ولا تسلیة لعیسی علیه السلام الا بطریق المفهوم المخالف وهو عدم القتل من الیهود ولذا صرح به فی النساء فی الرد علیهم وفی النساء فی عد خاتم الانبیاء بخلاف وعده تعالی مع عیسی علیه السلام فانه متقدم علیه ولیس فیه الا لفظ التوفی ولا یکفی فکیف ترك القرآن ذکر المنطوق فی آل عمران واکتفی بالمفهوم وهل هو الا ترك الجادة والاکتفاء بعرض الکلام کیف وقد یطلق التوفی فی نحو کانت وفاة زید علی ید عمرو وضربه بالسیف فمات من حینه وعند الترمذی فی عبد الله بن حرام مات عبد الله وترك سبع بنات وکان من شهداء احد وقد قال الله تعالی لیحیی علیه السلام وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ومع هذا اقر شهادته علیه السلام وکیف تصح الاماتة فی الرد علیهم فانها ان کانت عند سعیهم فی القتل

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

كان كان الله بادر بغيتهم وكانه قال لا تقتلوه وانا اُميته الآن وآكفيكم وانما بقي كالاختلاف في النظر والاعتبار مع حصول المقصود مع انه لم يظهر اثر في الشاهد و الحس للرد عليهم وانما احيل الامر على علم الله تعالى واعتباره وان تراخت وانت على الاجل المضروب كان الله ذكر ما لا دخل له في التخليص وترك المقصود الاصلي وهذا عي في الكلام يصان القرآن عنه وهل لمبادرة الله بموت احد لصيانته عن الاعداء نظير في سنة الله۔

(١٢) لاشك ان الله تعالى لو قال يا عيسى اني متوفيك ثم رافعك الي ثم مطهرك من الذين كفروا ثم جاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة لكان ابين للواقع ومع هذا عدل الى الواو فلا يدل هذا على انه اراد انه ينجز هذه المواعيد مرة لانه يرتب بينها بان يتوفاه عليه السلام اى يتسلمه ويتحقق به الرفع ويتحقق بالرفع التطهير و يتحقق جعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا اذ رفعه اليه كانه دليل على فوقية متبعيه ولما كان الرابع ليس عين الثالث زاد ههنا جعله كانه يحتاج الى جعل مستانف و لم يقل ومعلي الذين اتبعوك على الذين كفروا فكما كان قوله ومكروا اجتماع صنعهم وكان قوله ومكر الله والله خير الماكرين اجتماع صنع الله وتدبيره فكذا قوله اني متوفيك اى متسلمك الى جواري وامني جماع الكلام والباقي بسبب منه فلذا قد من وان كان افضاءه الى الموت بعد نزوله عليه السلام فاشارة محصة لاعبارة۔

ثم ان كان التوفي بمعنى الموت مثلاً فهل لا كفاية في ترتيب التوفي والرفع ترتيب القرآن نفسه فقد ذكر الرفع في النساء والواو لمطلق الجمع فلا ترك ذكر التوفي وابقاء للمائدة وهي قصة القيامة فاخره الى هناك فاشار به الى الترتيب بينهما۔

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

(١٣) لما كان عند اليهود ان القتل ورفع الدرجة لا يجتمعان ويستلزم القتل اللعن كما ان الرفع يستلزم عدم القتل وانتج نتيجة مانعة الجمع وسلك القرآن مسلك المجاراة معهم واثبت بذكر الرفع في عيسى عليه السلام نفي قتله واستدل به عليه امكن لاحد ان يستدل بمقتولية من قتل من الانبياء على ايديهم على عدم رفعهم وهو اللعن والعياذ بالله افيكون القرآن على هذا قد سلم لهم ذلك في هؤلاء الانبياء فان السياق سياق واحد من قوله فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ الى قوله وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ـ الى قوله وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وهل يدخل في النظم المعجز مثل ذلك الاختلال والباطل الصريح عياذا بالله لا اله الا هو ـ

(١٤) اذا لم يكن القتل منافيا لرفع الدرجات مطلقا بل كان مستوجبا له في بعض الصور فكيف قابل القرآن بينهما في قوله وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وان جاري مع الخصم مجاراة فهل رد ذلك الباطل في موضعه او سكت على الباطل وابقاه مجاراة في الابقاء ايضا وان قيل ان الصلب ينافيه لا القتل مطلقا وقد جرى ذكره في ما قبل فكيف قابل بينه وبين القتل وترك المقابل الاصلي وذكر غيره بل ذكر خلاف المقصود والغرض مع انه كان اذن وما صلبوه يقينا ابلغ واصوب للمحز وهل هذا الا عي في الكلام او الغاز مع ان عقيدة اليهود ان القتل على الجريمة يستلزم اللعن مطلقا ـ

(١٥) اذا كان المراد بقوله تعالى وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ الرد على غرضهم الذي اضمره ولم يذكره فكيف ذكر في قوله وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ غير المقصود بل خلافه وهل هذا الا عي في الكلام او الغاز وهل القاء ذلك

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

على العرب الذين لا شعور لهم بمسلمات اليهود واعتباراتهم الخفية الامثل القاء المتكلم اصطلاحاً وضعه في نفسه على مخاطب كنحو المعاياة۔

(١٦) اذا كان القرآن نص بقوله وما قتلوه وما صلبوه على نفيهما واجتهما فكيف يسوغ لمسلم ان يقول انه عليه السلام صلب ولكن لم يمت وهل يعجز عن التاويل احد فقد القى الشيطان في لفظ التلبية على عمرو بن لحي لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك۔ ٥٥

(١٧) اذا كان المراد بقوله تعالى وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ ايمان الكتابي به عليه السلام عند الغرغرة فهل المناسب لذلك ان يقال وان من اهل الكتاب الا ليؤمن به عند موته او يأتي بما هو نص في الاستقبال۔

(١٨) اذا راعى نص القرآن في قوله وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه المقابلة بينهما وقد الطباق واستوفى الكلام فيه طرداً وعكساً اى نفى القتل واثبت ضده وهو الرفع وهذا الطرد والعكس اصرح ما يكون في ارادة المتكلم وعنايته كما قيل ٥٥ وبضدها تتبين الاشياء فهل يجوز العدول منه الى اعتبارات مخترعة لا اثر لها ولا اثارة في هذه الشريعة وايضاً اذا الرفع رفع الروح الابعد الموت كان المناسب ذكر الموت اولاً فاين ذكر موته عليه السلام في النساء بل قوله وما قتلوه يقيناً هو في حيوته ولا بد وفيها اى في تلك الحيوة ذكر بل رفعه الله اليه فهما حالتا حيوته وردتا على مورد واحد لا حيوة وموت بحيث يفترق المورد اعني انهما حالتا موضوع واحد لا موضوعان فان اثبات احد جزئي مانعة الجمع ينتج نفي الآخر فيجتمع ذلك للاثبات وهذا النفي كالرفع وعدم القتل يجتمعان في وقت الحيوة ولو كان الرفع بعد الموت لزم ذكر الموت اولاً وقد نص على الحيوة بعد

على ما قد ذكرنى القرآن تاويلات الكافرين وشبهاتهم كثيراً وهم هذا قد ذكر هم ١٢ منه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بقوله وَاِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ۔

(١٩) اذا قال اليهود انه قُتِل قِتْلَةَ لعنةٍ والعياذ بالله وقال الله تعالى فى ردهم لم يكن القتل راسًا فكيف بلازمه فهل انصرف الكلام الى نفي القتل مجردًا بان نُظِرَ فى النفي الى نفس القتل وطُرِحَ اللازم عن النظر اذ الكلام انتهى الى تركه ونفي الملزوم لو هو نفي وارد بالنظر اليه مع لازمه فاذا تعين الاول فهل يُراعى فى مقابلة قوله تعالى بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ نفس القتل او يعتبر ذلك المطروح ما حكم السليقة فى نحو هذه العبارة لم يكن هناك قتل فضلًا ان يكون لعن بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ وفى نحو قولنا هذا الذى ادعى النبوة فى الفجاب لم يكن مؤمنا بل اخزاه الله والقاه فى الدرك الاسفل فكيف ان يكون مهديًّا او نبيا او مسيحًا وانه لم يكن عالمًا بل جاهلًا محضًا فكيف ان يكون محققًا موفقا هل الجهل فى هذه العبارة فى مقابلة العلم ام فى مقابلة التحقيق والتوفيق۔

(٢٠) لا ريب ان قوله تعالى وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا يريد به انه فى زمان سعيهم فى القتل ما استطاعوا قتله وقوله بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ بالنظر الى ذلك الوقت بعينه وحل الثانى محل الاول فكيف يرتبط تراخى الثانى عن الاول حقبة من الدهر واى دليل عليه من القرآن او التاريخ وهل هو الا تسويل ركبه الشيطان لاوليائه

(٢١) اذا كان قوله تعالى وَمَا قَتَلُوْهُ يَقِيْنًا بَلْ رَّفَعَهُ اللّٰهُ اِلَيْهِ نفيًا للقتل ونشأ الموت صار تقدير الكلام كانهم قالوا انا قتلناه وقال الله بل الله فهل يليق هذا ويصلح ردًّا عليهم مع انقطاع حيوته عليه السلام اذ ذاك ونصب البحث فى الصور وهل لا يقال ان انقطاع الحيوة عند سعيهم فيه امارة الخيبة والعياذ بالله افلا يكون موت العدو للعدو

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مطلوبًا وان لم يقتله وهل كان حق الكلام اذن ان يقول بل رفعه الله بالاسناد الى ذاته وجعله فعلًا له اوكان الحق ان يقول وما قتلوه يقينا بل مات حتف انفه۔ بخلاف ما اذا كان قوله وما قتلوه يقينًا بل رفعه الله اليه نفيا للقتل واثباتًا للحيوة على ما هو عقيدة الاسلام۔

(٢٢) ثم اذا اطلق القرآن لفظ التوفى على النوم بلا ريب بل لم يعلم هذا الاطلاق الا منه ومن تعلمه فانما تعلمه من القرآن فهل يقتصر على هذا او يصلح لكل ما يصلح فهل انكار الاتفاق خفي او حق جلي۔

(٢٣) هل النزول المثيلي لغير عيسىٰ عليه السلام من الانبياء ايضًا او هو مختص به وعلى تقدير عدم الاختصاص كيف خص به فى تواتر الاحاديث ذكرًا ولفظًا ولم لم يذكر لغيره

(٢٤) ثم اذا لم يكن احد من الامة المرحومة قائلًا بموته عليه السلام الان ولا ينبغي هذه الامة صلى الله عليه وسلم وهذا الشقي بافترائه على مثل الامام مالك والامام البخاري وابن حزم والحافظ ابن تيمية والحافظ ابن القيم استوجب اللعنة من الله فهل سلف فى هذه العقيدة الا اليهود وهل سلف فى ظهور المثيل الا بعض النصارى من اهل اوربا الان فهو بين يهودية ونصرانية فليجعلهما دثارا وشعارا والعياذ بالله

(٢٥) ثم لو فرض فارض وفاته عليه السلام فهل يوجب ذلك صدق دعوى هذا الملحد وهل يوجب موت احد حيوة اخرى لا دليل مختص به وهل ذاك الا تلبيس على العوام يستوجب به خزيا وذلا عند الاعلام فانه كما قيل ؎ ان السفيه اذا اوتي بينة مأمورة

وديدن الشقي انه اذا اورد عليه ما يحله دار البوار لم يستطع دفعه وانتقل الى الاعتراض على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فهو يدفع الاعتراض عن نفسه باعتراضه

ويذكره ذلك الشقي و
تاييد الرئي من نزول الجبار
في صورة لوحا علميا السلام
فمن غاية الشقاوة قيل كان
مثل ابن مريم ولد بغير والد وهو وجوده
اولد ولم اجد الخليل الذي
ذبح به الذي يجيء
فلك من التجرد فاكان
اني ارسل اليكم قبل اليوم
الخوف ايليا والتي فليكن
من الاسفار الموعودة وليكن
نبيا مجتبا وهو خاتم الانبيا
اشتهر من بيوت الانبياء
ال ابراهيم وآل عمران قال
يا مريم فليكن الراد بايتاء
ايتان آية ولادة ذكر الجد
في تلك الكتب ١٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

على الانبياء عليهم السلام ليس عندهٗ غيرذٰلك بضاعتهم فخذله الله واخزاه ولاحول ولاقوة الا بالله۔ ويقول ان كل نبي شريك غالب له فيما يعترض به ويرد عليه ذكره الشقي في الاعجاز الاحمدي ١٢ منه

فصول فی آیات المائدۃ

فمما ذكره المفسرون في آياتها قال في البحر المحيط۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ فَيَقُوْلُ مَاذَآ اُجِبْتُمْ قَالُوْا لَا عِلْمَ لَنَا اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ

مناسبة هذه لما قبلها انه لما اخبر تعالىٰ بالحكم في شاهدي الوصية وامر بتقوى الله والسمع والطاعة ذكر بهذا اليوم المهول المخوف وهو يوم القيامة فجمع بذٰلك بين فضيحة الدنيا وعقوبة الاخرة لمن حرف الشهادة ولمن لم يتق الله ولم يسمع۔

وقال ایضاً

قال ابو عبد الله الرازي ثبت في علم الاصول ان العلم غير والظن غير والحاصل عند كل احد من الغير انما هو الظن لا العلم ولذا قال عليه السلام نحن نحكم بالظواهر والله متولي السرائر وقال عليه السلام انكم تختصمون الي الحديث والانبياء قالوا لا علم لنا البتة باحوالهم انما الحاصل عندنا من احوالهم هو الظن والظن كان معتبرا في الدنيا لان الاحكام في الدنيا كانت مبنية على الظنون واما الاخرة فلا التفات فيها الى الظن لان الاحكام فيها مبنية على حقائق الاشياء وبواطن الامور فلهذا السبب قالوا لا علم لنا ولم يذكروا البتة ما معهم من الظن لان الظن لا عبرة به في القيامة انتهى كلامه

وقال في قوله تعالىٰ وَاِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ الآية

قال ابن عباس وقتادة والجمهور هذا القول من الله تعالىٰ انما هو يوم القيامة يقوله على رؤوس الخلائق فيعلم الكفار ان ما كانوا عليه باطل۔

وقال في قوله فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ۔

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

قال اهل السنة مقصود عيسىٰ تفويض الامور كلها الى الله تعالى وترك الاعتراض بالكلية ولذلك ختم الكلام بقوله فانك انت العزيز الحكيم اى قادر على ما تريد فى كل ما تفعل لا اعتراض عليك۔

فصل فى تحقيق كلمة اذ من قوله تعالىٰ وَاِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيْسَى ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِىْ وَاُمِّىَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وبيان غرض النحاة انها للماضى وان دخلت على المضارع واذا للمستقبل وان دخلت على الماضى۔ اعلم انه كما عندهم تعبير الشئ الماضى بصيغة المستقبل ويسمونه حكاية الحال والاستحضار وينشدون فيه قوله

فمن ينكر وجود الغول منكم		اخبر عن يقين بل عيان
بانى قد لقيت الغول تهوى		بسهب كالصحيفة صحصحان
فاضربه فادهشه فخرت		صريعا لليدين وللجران

وقد يكون هذا البقاء اثر ما مضىٰ كما فى الصحيح ولها يقول حسان ؎

وهان على سراة بنى لويّ ✤ لبقاء تلك الاشعار كذلك عندهم استحضار الشئ المستقبل بلفظ الماضى وهذا لمجرد المستقبل وجعله نصب العين وبمرأى ومسمع من المخاطب وهذا كثيرا ما يكون بلفظة اذ وسيما فى القرآن العزيز فانه قد كثر فيه تصدير الآيات بها وتذكير الامور ماضية كانت او مستقبلة بها ولاستلفات الناظر اليها وتوجيه عهده بها وانما لم يذكروا استحضار المستقبل كما ذكروا حكاية الحال لانهم فهموا هذا الاستحضار مودى كلمة اذ هنا فكانها هى التى جعلته حاضرا فاستغنوا بها نعم قد ذكر النيسابورى فى تفسيره ههنا اورد على الحكاية كقول الرجل لصاحبه كانك بنا وقد دخلنا بلدة كذا وصنعنا كذا اه وهذا هو الامر الفصل فيه ثم انه قد يتعلق الغرض

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

كثيرا ببيان انه اذا وقع فعل فى المستقبل وتحقق فيه كيف يكون الامر فبالضرورة
يعبر فى ذلك المقام عن وقوع ذلك الشئ المستقبل بصيغة الماضى فهو مستقبل
فى الواقع ولكن تعلق الغرض ببيان انه اذا مضى فى المستقبل ودخل فى الوجود ماذا
يكون ولمثل هذا الاعتبار دخلت كلمة اذا على الماضى فليست هناك تقلب الى
المستقبل صرفا بل لذكر انه اذا وقع فى المستقبل ومضى كيف الحال تقول لك اذا جاءك
فلان فاكرمه ثم اذا احياك فرحب به تسرد شيأ فشيأ ليس الشرط القلب الماضى الى
المستقبل وان كان واقعا فيه بل لسياق القصة شيأ فشيأ يمضى جزء منه فجزء فكما
يقع جزء فجزء يسرده كذلك ويفرض نفسه هناك معاينا ومساوقا وكقولك اذا جاءك
فلان وقال كذا فليس لقلب الماضى الى المستقبل بل للتعبير عن المستقبل بالماضى
وكأن الحكاية فى الماضى بصيغة المستقبل وفى المستقبل بالماضى راجع الاتقان و
الرضى ص١٩ وما ذكره الاشمونى من دخول الفاء على الماضى الجزاء وليس هذا مسئلة شما
من تقدير ضربنى زيدا فاكرمته ١٢
النحاة نفخ فى الصور بل هو قريب من معنى المفاجأة وهى للحال عندهم وكيف اذا اريد
الفراغ عن فعل فى المستقبل وبيان ما اذا مضى فيه كما يبين فى الماضى مستقبل
بالنسبة الى ماض قبله كما تقول اذا خرج امس يلقاك البارحة وكنت سرت حتى ادخل
البلد وكان يفعل كذا وقد يتعلق الغرض ببيان المستقبل فى الزمان المستقبل كقوله
تعالى فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ اه يَقُوْلُ الْاِنْسَانُ اَيْنَ الْمَفَرُّ وببيان الامر فيه كقوله تعالى اِذَا
جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ اه فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ان كان قبل الفتح راجع الفتح
ص٢٠٤ وما ذكرنا هو الوجه فى كثرة الماضى بعد كلمات الشرط وقل من نبه عليه الا انى
رأيت فى الروض الانف ص٢٨٦ فان قال قائل فكيف الوجه فى قوله سبحانه وَلَوْ تَرٰٓى
وتحوا مما فى اواخر المغنى ١٢

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اِذْ وُقِفُوا وكذلك ولو ترى اِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ اليس هذا انما قال ابن هشام
بمعنى اذا التى تعطى الاستقبال قيل له وكيف تكون بمعنى اذا واذا لا يقع بعدها الا الابتداء
والخبر وقد قال سبحانه اِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ وانما التقدير ولو ترى ندمهم
وحزنهم فى ذلك اليوم بعد وقوفهم على النار فاذ ظرف ماض على اصله ولكن
بالاضافة الى حزنهم وندامتهم فالحزن والندامة واقعان بعد المعاينة والتوقيف فقد
صار وقت التوقيف ماضيا بالاضافة الى ما بعده والذى بعده هو مفعول ترى و
هذا لم يتوهم فى قوله سبحانه فَانْطَلَقَا حَتّٰى اِذَا رَكِبَا فِى السَّفِينَةِ خَرَقَهَا فيتوهم
ان اذا هٰهُنَا بمعنى اذ لانه حديث قد مضى وليس كما يتوهم هى على بابها والفعل بعدها
مستقبل بالاضافة الى الانطلاق لانه بعده والانطلاق قبله ولولا حتى ما جاز ان
يقال الا انطلقا اذ ركبا ولكن معنى الغاية فى حتى دل على ان الركوب كان بعد الانطلاق
واذا كان بعده فهو مستقبل بالاضافة اليه وكذلك مسئلتنا الحزن وسوء الحال
الذى هو مفعول لترى وان كان غير مذكور فى اللفظ فهو بعد وقت الوقوف فوقت
الوقوف ماض بالاضافة اليه اه وينبغى ان يراجع من ص٢٢٤ ايضا والحاصل ان الجزء المتأخر
من الزمان الماضى مستقبل بالنسبة لما قبله والجزء المتقدم من الزمان المستقبل ماض
لما بعده فى العبارة وامثلة هذا الذى ذكرناه لا تحصى من القرآن والحديث واللغة وعليه
قوله تعالى وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتّٰى يَطْهُرْنَ فَاِذَا تَطَهَّرْنَ - وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
حَتّٰى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَاِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ وقوله اِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ
اٰيَةً فَظَلَّتْ - وقوله وَمَنْ يُحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِى فَقَدْ هَوٰى - وقوله وَمَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ
بِالْاِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ وعليه نحو قوله اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ونحو اللَّيْلِ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

إِذَا أَدْبَرَ وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ وكثير ومنه قوله فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ وقوله حَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وقوله فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وقوله فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ وقسم آخر حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا اى سيقوا حتى اذا وصلوا اليها ومنه إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ومن الاحاديث واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين وكثير نحو ذلك فى الصحيح من النسخة الاحمدية ص٩٦٩ وص١١٠ وص١٣٣ وسحقا سحقا لمن بدل بعدى وعليه نحو قول الحماسى ؎

ان يسمعوا سبة طاروا بها فرحا		منى وما يسمعوا من صالح دفنوا	

وغير محصور مثله - هذا - وفى الفتاوى الحديثية لابن حجر المكى الهيتمى (بالتاء المثناة من فوق نسبة لمحلة ابى الهيتم من اقاليم مصر الغربية وقال العلامة الامير فى ثبته نسبة للهيا تو من قرى مصر نكتة فى تصدير الآيات باذ وانها مفعول به فعلى هذا الاعتبار جاءت كلمة اذ هنا يدل عليه نظم القرآن صريحا كما قال فى صدر الكلام يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ فصدر بانه يوم القيامة وعم الرسل ثم خص بالذكر عيسى بن مريم فقال إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ الآية فقال اذكروهو لما بعد عهد الا لما انقضى الآن وانما قال إِذْ قَالَ اللَّهُ على حد ما تقول اذكر ما اذا قامت القيامة وقال الله لك كذا وكذا ثم ذكره قصة المائدة وهو ايضا مما يذكره تعالى يومئذ وهو تتميم للحوالة فيما قبله ولذا لم يعطف كما فى البحر عن ابن عطية واوضحه فى النهر تحت قوله تعالى وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ثم قال وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

للناس الآية بصيغة الماضي لتقدير ما اذا وقع في يوم القيامة وقال عيسى انك انت علام الغيوب وهو بعينه جواب الرسل يوم القيامة ثم ذيل الكلام بقوله هذا يوم ينفع الصدقين صدقهم فهذا كله يوم القيامة نصا صريحا لا كما زعمه ذلك الملحد ان هذا قد مضى وبنى عليه ما بنى من مضى وفاته عليه السلام فذلك الملحد اتخذ الهه هواه حتى احله دار البوار واخزاه ولا حول ولا قوة الا بالله. وهذا الذي ذكرناه من كون هذا كله في يوم القيامة هو صريح الاحاديث الصحيحة. ففي الفتح من حديث الشفاعة لكن وقع في رواية الترمذي من حديث ابي نضرة عن ابي سعيد اني عبدت من دون الله وفي رواية احمد والنسائي من حديث ابن عباس اني اتخذت الهها من دون الله وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور نحوه وزاد وان يغفر لي اليوم حسبي اه وفي المواهب من اواخرها وفي حديث النفر بن انس عن ابيه قال حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقائم انتظر امتي عند الصراط اذ جاء عيسى فقال يا محمد هذه الانبياء قد جاءتك يسألونك لتدع الله ان يفرق جميع الامم الى حيث شاء لعظم ما هم فيه اه وعند ابن ابي حاتم عن ابي هريرة رض قال يلقى عيسى حجته ولقاه الله تعالى في قوله واذ قال الله يعيسى بن مريم ءانت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلقاه الله سبحانك ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق الى اخر الآية وقد رواه الثوري عن معمر بن طاوس عن طاوس بنحوه اه ذكره ابن كثير قال في الدر المنثور اخرجه الترمذي وصححه والنسائي اه وذكر روايات كثيرة نحوه وهو الذي صرح به ائمة الدين ففي كتاب الرد على الجهمية للامام احمد بن حنبل رحمه الله وقلنا للجهمية من القائل يوم القيمة يعيسى بن مريم ءانت قلت للناس اتخذوني وامي الهين

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اليس هو القائل اه وان حمل على مسئلة نفخ في الصور فليضف اليها سبق الوجود التقديري على الوجود الشهادي فعند الطبري في تاريخه عن مجاهد انه قال يقضي الله عزوجل امر كل شئ الف سنة الى الملائكة ثم كذلك حتى يمضي الف سنة ثم يقضي امر كل شئ الفا ثم كذلك ابدا قال في يوم كان مقداره الف سنة قال اليوم ان يقول لما يقضي الى الملائكة الف سنة كن فيكون ولكن سماه يوما كما شاء كل ذلك عن مجاهد قال وقوله تعالى وَاِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ قال هو هو سواء اه ـ

فصل في محصل هذه الآيات وملخصها ونسقها حتى يتضح محط الكلام ويتميز من غيره ويصيب الناظر غرضها ونحواها ومرامها ومراماها ـ

اعلم ان ذلك الشقي وتابعه اللاهوري قد شغبا فيها بما يدل على ان المشيئة الازلية قد قضت قضاء مبرما جهلما بمقاصد القرآن الحكيم وحرمانهما من التوفيق فزعم الشقي في تذكرة الشهادتين ان حاصل جوابه عليه السلام عن سؤال الله تعالى انما هو الاعتذار بعدم علمه عليه السلام بفساد امته وزعم في كتاب البرية وتبعه رئيسه اللاهوري ان حاصل الجواب ان فساد امته لم يقع ما دام فيهم وانما وقع بعده ثم قالا فلو كان نزوله بعد العلم به فكيف يعتذر بعدم العلم او انه عليه السلام يقول ان فساد امتي من بعد وفاتي والفساد قد وقع بمشاهدة حال امته عليه السلام فالوفاة قبله وقد مضى ـ وهذا اقذع ما سرقاه من التفسير المظهري والا فهما اهون على الله من ذلك واختار في التفسير المذكور ان التوفي هو الرفع ومبنى كلامهما المسروق على اخذ التوفي بمعنى الموت واخذ الموت ماضيا وقد مر الكلام فيه مستوفى ثم لما اجيب ان هذا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

مقول یوم القیامۃ والموت بعد النزول ماض بالنسبۃ الیہ جعل یظن انہ قد مضی عنہ الرفع وقد مر منا قضہ لنفسہ فیہ ایضاً ونا قض نفسہ فی عدم علمہ علیہ السلام بفساد امتہ ایضا فی آیۃ کمالات فزعم فیہا ان روح عیسیٰ علیہ السلام حین علم فی السماء بفساد امتہ واعلم بہ دعا اللہ ان ینزل نزولاً مثالیا فکان ذلک الشقی نزولہ وباض فیہ الہاماً ایضاً وکانہ لا یعرف ولا یحفظ ما یخرج من بطنہ والعیاذ باللہ وقد قال الفارسی ؎

چہ نسبت خاک را با عالم پاک	کجا عیسیٰ کجا دجالِ ناپاک

والاشبہ بحال من یجعل التوفی فی المائدۃ بمعنی الموت ویجعل الموت عند الرفع ان یکون یہود یا صرفا فقد قیل کن یہود یا صرفا والا فلا تلعب بالتوراۃ فان ظاہر وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ہو المقارنۃ بینہما وعدم الفصل فان کان التوفی بمعنی الموت فہو اذن عقیدۃ الیہود وہذا یلیق بحال ذلک الشقی الرجیم۔ واذا علمت ہذا فاعلم ان مدار جوابہ علیہ السلام لیس علی عدم علمہ بفساد امتہ ولا علی عدم وقوعہ فی حین کونہ فیہم وانما الجواب حرف واحد وہو عدم قولہ علیہ السلام لامتہ الا ما امرہ اللہ بہ الا المخاذۃ الہا والعیاذ باللہ ولا رضاءہ بہ ولا سکوتہ عنہ بل ما امرہ اللہ بہ ہذا۔ وہو قولہ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ۔ ہذہ ہو حرف الجواب وسائر الکلمات اما تمہید واما تذییل واذا تقرر ہذا فمقول قولہ تعالیٰ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ یدل قولہم انک انت علام الغیوب انہم بناء علیہ قالوا لا علم لنا فہذا وجہ فی قولہم لا علم لنا لا انہم لا علم لہم اصلا فکیف إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا ۝ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وعد ابن کثیر فی قولہ تعالیٰ قال

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحواريون نحن انصار الله الى فاكتبنا مع الشهدين ٥ عن ابن عباس رض قال معرامة محمد
قال وهذا اسناد جيد اهـ. وهناك وجوه اخر حسنة ذكرها المفسرون منها ما في المعالم
قال ابن عباس رض معناه لا علم لنا الا ما انت علمتنا به منا اه وقد يدور بالبال ان القياس
كان انه لا يتصور سؤال الله من احد لانه لا يكون الا للاستعلام لكن جرى لوجوه ولحكم
فقولهم لا علم لنا اى لا علم عندنا وانما العلم عندك تعطيه من تشاء بما تشاء فلما كان هذا
اول محاضرة لهم معه تعالى ذكروه اولا لاظهار هذه الحقيقة هناك ثم جروا على سنته
تعالى شانه وذلك لحياجة ادم وموسى قدرت لاظهار سر القدر واعاد في جواب عيسى انك
انت علام الغيوب فكان قوله هذا على وفاق سائر الانبياء ومراده هو به لا غير ثم قال
اذ قال الله يعيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك فذكر نعمته عليه عليه
السلام وعلى والدته وذكره به وهو جزئي مما قبله اى من جمع الرسل وسؤالهم عما اجيبوا
به فهذا ايضا يوم القيامة بلا تردد ثم ذكر نعمته بالمائدة واستطرد قصتها بلا عطف الى ان
قال قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر منكم بعد فاني اعذبه عذابا لا اعذبه احدا
من العلمين ٥ فاوعد بالكفر بعد وعيدا شديدا ثم قال واذ قال الله يعيسى بن مريم
ءانت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله فهذا ايضا يوم القيمة بلا شبهة
لتصديره بقوله يوم يجمع الله الرسل وتذييله بالشهادة وهي في يوم القيامة ويوم القيمة
يكون عليهم شهيدا اه ولكونه على رؤوس امته عليه السلام ولا يكون اجتماعه معهم الا
في يوم القيامة لا في السماء وقد قال الله تعالى ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون
الله فيقول ءانتم اضللتم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل ٥ وقال فلنسئلن الذين
ارسل اليهم ولنسئلن المرسلين ٥ ثم قال قال سبحانك ما يكون لي ان اقول ما ليس

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى يحق فهذا تنزيه سبحانه عما يقول الظالمون وتهويل ما يقولون وتمهيد للجواب وليس بجواب بعد وكذا قوله إن قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ايماء الى الجواب وليس به بعد الى ان قال ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم فهذا هو حرف الجواب من حيث كونه مسؤلا وقد تم الجواب ثم لما كان هو عليه السلام من شهداء الله ايضا في الارض انتصب لاداء الشهادة ايضا من حيث كونه شاهدا لا من حيث كونه مسؤلا مدعى عليه فقال وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد فقوله هذا ليس وجها لعدم العلم اذ في الحيوة ايضا قد تخفى عليهم اشياء كما قد تعرض عليهم بعد الممات اشياء فلم يطرد بل هو معنى مستقل وبيان لعدم تقصيره عليه السلام فيما بعث به وعدم قوله لهم الا ما امره الله به و حينئذ لا يحتاج الى تفسيره بقول بعضهم اى كنت امنعهم من ان يقولوا ذلك ولكن الكلام سالنا عن وقوع اتخاذه الها والعياذ بالله حين كونه فيهم او بعده لان سؤال الله تعالى كان عن نفس صدور القول منه لا عن مقولهم اعلم به ام لم يعلم ولو كان السؤال كيف وقع هذا اني امتك لصار الجواب اذن منه عليه السلام فيسره الله عليه وابقى له موضعا بجواب وسأله عن نفس صدور القول منه اقاله ام لم يقله فسهل الجواب وقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم يعم المهتدي منهم والضال لان شهادة الانبياء على الاجمع لا يخص الضالين منهم ولذا قال بعد ذلك إن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فهذا وجه في قوله ذلك وهذه وجوه اخر فيه مستطابة ذكرها المفسرون رحمهم الله ولكن اكون الله تعالى هو الرقيب

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

عليهم لا ينحصر في معاملة الاتخاذ فقط كما لا يخفى ثم ما الحرج في ان يذكر سيرته معهم في
ما قبل رفعه وما بعد نزوله وما بعد وفاته ويترك مدة الرفع لانه كان خارقا للعادة
فلم يذكره وقد كان الله تكفل له بعدة وكان السؤال عن نفس صدور القول منه لا عن
وجوده في امته من غير سبب منه وافتراء الناس ثم بقائه والقول منه والعياذ بالله
انما كان يتصور حين كونه فيهم لا بعد رفعه فلذا تركه والحاصل انه ليس محط قوله وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اه وقوله فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي اه واقعة الاتخاذ بل هو جمع بين الجواب واداء
الشهادة وشهادته باللحاظ الى زمانه الى الآخر لانه قد ينزوله بعد فناسب ان يذكر
التوفي ان اريد به الموت بعد النزول فان هذا ماض قد وقع قبل يوم القيامة بخلاف
قوله إِنِّي مُتَوَفِّيكَ فانه مستقبل ولا يذكر الرفع فانه لا يضر كيف وقد تكفل له بالتطهير
وهو في نسبة هذا القول اليه لزم ثم انه لو كان هذا القول منه والعياذ بالله لبقي الى
الابد سنة سيئة وسُنَّةً شنيعة فناسب ان يطلق نفيه عنه في كونه معهم اى قبل الرفع
وبعد النزول وليس السؤال منحصرا في من هو منهم الى زمان خاتم الانبياء بل يشمل ما بعده
فان المقول لو كان كان باقيا وكيف وقد قال في من يؤمن به بعد النزول وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اه والبراءة من هذا وظيفة منحصرة فيه لانه مقول عليه ومتعلق به
لا غير فلزمه البراءة منه متى وقع في الازمان وان يتبرأ منه بالنسبة الى كل الازمنة وقد
كانت هلكت فيه امتان عظيمتان محب مفرط ومبغض مفرط كما جاء في على بعض في حديث
فناسب ان ينزل ويتبرأ ممن اتخذه الهاحين بقاء عالم التكليف وهو دار الدنيا ولم
يجز لاحد غيره من الانبياء ان يتخذه الامة الها فلا بد له ان يصلحهم ويتولى ذلك بنفسه فيه
معهم معاملة في الوقتين فلذا عمم الكلام وقال مَا دُمْتُ فِيهِمْ ليشمل الوقتين واندرجت

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

فيهم العزيرية فانهم اقل قليل وقد احيي هو عليه السلام ايضا مرة ثانية - ولا يرد انه ما
الفائدة في ذكر ما بعد الموت فان وقوع الاتخاذ بعد موته عليه السلام اثر النزول غير معلوم
واما بعد رفعه فمشاهد وانه وان سلمنا ان قضية الشهادة عامة لكن كيف التئامها
مع جزئية الاتخاذ ومثل هذا اكثر في القران يخصص بعض موضوع اية ويعمم اخرى
كما في قوله تعالى اَسْكِنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وُّجْدِكُمْ خصت فاطمة بنت قيس
بالرجعيات وعمم عمر المبتوتة ولوحائلة واورث ذلك اختلافا في ما بين الائمة
بعدهم وايضا المعنى انه لا يمكن مني قولي لهم ذلك في زمان الشهادة لكوني من امنائك
حينئذ ولا بعد التوفي ثم ان شهادته عليه السلام على الناس كان القياس فيها ان
تطول في البيان لطول عمره عليه السلام فابدع هو عليه السلام في هذه العبارة فاوجزها
غاية الايجاز وكانت جامعة فلذا تلقاها منه عليه السلام خاتم الانبياء صلى الله عليه
وسلم اذ علم به طريق اداء الشهادة هناك وايضا بين اداء الشهادة وبين ما قبلها
مناسبة ذاتية لا تحتاج الى تكلف اخر من ابداء غرض فيه - واذ انقضت ما ذكرناه
اتضح لك انه ليس مدار الجواب انه انما وقع بعد توفيه فلم يعلم به فانه يجوز ان كان
وقع قبل توفيه وان لم يقع نعم ان وقع وعلم به فلا بد من منعه وقد قال الله تعالى في
المائدة قبل ذلك لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيْحُ يٰبَنِيْٓ
اِسْرَآءِيْلَ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ اِنَّهٗ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ
مَاْوٰىهُ النَّارُ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ اه وينبغي ان يراجع ما ذكره ابن حزم في كتابه
من صفحة ١١٢ - وانما المراد والمدار خروجه عن عهدة شهادته بعد التوفي علم بما بعد التوفي
اجمالا او لم يعلم به اصلا فالقدر المنطوق به هو المحط لا ما يقدر مما يسبق الى الاوهام

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني

وصار الحاصل انه ليس المحط وجود الاتخاذ او عدمه قبل الوفاة بل القول منا وعدمه ودخوله في عهدة الشهادة او عدمه فان العلم والشهادة متغايران وان قوله وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اه ينسحب على وقوع الاتخاذ وعدمه كليهما ولا يختص بالعدم فان الشهادة لا تنافي الوجود بل تنسحب على الوجود والعدم فالغرض اني شاهد فخذ مني شهادة لا غير وكنت شاهدا في حياتي وانت رقيبٌ اذ ذاك ايضا فلما توفيتني انفردت انت بكونك رقيبا وقوله وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ يعني ان الشهادة التي نسبتُه اليّ هي لك ايضا بل اعم واتم ولو كانت الشهادة تمنع الوجود كانت الرقابة تمنعه بالاولى فكان ذكرها غير مناسب للمقام اذ فيه عود الاعتراض على حضرته تعالى والعياذ بالله ثم ان الغرض ان كان اني انما علمت حالهم ما دمت فيهم لا حالهم بعد وفاتي صدق على الوفاة بعد النزول ايضا فان مدة الرفع قد تكفل الله له بتطهيره - والحق ان وظيفته الشهادة فقط لا اعدام ما لا ينبغي في الكون فان الشهادة هي الاطلاع على ما يقع لا غير وتلك ايضا ما دام فيهم واما الرقابة وما بعد التوفي فاليه سبحانه وتعالى فاومأ ذكر بعض الى الجملة وهو نوع من صنعة الاحتباك نفى في ما بعد شهادته ولم يذكر فيما قبل رقابة الله فاثبتها بين الشهادة والرقابة والتفصيل الى ما بعد الموت وما قبله ذكر الشهادة فيما قبله والرقابة في ما بعده والحال انها عامة وهي المذكورة في النساء بقوله تعالى وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا اه واذن فقد بطل ما قاله تابعا ذلك الشقي ان التوفي لا بد ان يكون قبل اتخاذه الها فلهذا اعتذر به ثم حمل قوله وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰبِ على الصدري وهو جبل منه ثم انه لو تنزلنا انه عليه السلام قد اعتذر بعدم العلم وكان ذلك قبل كلام الانبياء كلهم لا علم لنا انك انت علام الغيوب فليكن على هذا الوجه والحاصل ان الامور

عه فالشهادة هي بالعيان بخلاف العلم فقد يكون غيبا وفس الآية تدل عليه حيث قال وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الشهادة في النساء ليدل قوله وصيرورته شهيدا على ان قال ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم اجمعين ان المراد بقوله قبل موته قبل موت كل واحد من اهل الكتاب اذا عاين ما يزيل عنه الشقاوة وهو ايمان الملجأ فلا ينفعه ولا يقبل منه وقال ابن عباس رضي الله عنهما ايضا ان المراد قبل موت عيسى عليه السلام وهو ضعيف لان الضمير في قوله به راجع الى ما رجع اليه الضمير في قوله موته وهو لكل واحد من اهل الكتاب لا لعيسى عليه السلام خاصة وقال ابن عباس رضي الله عنهما ايضا ان المراد قبل موت عيسى عليه السلام حين ينزل الى الارض فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا امن به وصلى خلفه وهو ضعيف ايضا لان الضمير في قوله به راجع الى ما رجع اليه الضمير في قوله موته وهو لكل واحد من اهل الكتاب لا لعيسى عليه السلام خاصة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ثلاثة عدم وقوع اتخاذه الها في زمانه هذا هو الاول۔
او وقوعه في زمانه وعدم علمه به هذا هو الثاني او عدم قوله لهم ذلك كيفما كان الامر
وقع في زمانه اولم يقع وعلم به اولم يعلم هذا هو الثالث وهو الجواب في نص الآية و
نطقها وليس عليه الا انه ان علم به لزمه منعهم من ذلك لا غير فاعلمه۔ ثم ان السؤال
عن علمه بفساد امته لو كان فانما يكون عن علمه به حين كونه فيهم والعلم بعد النزول
بما قد مضى قبله وبعد رفعه لا يدخل في عهدته فلا ان ينفي ذلك العلم ان كان التوفي
بمعنى الاخذ وان كان بمعنى الموت فكذا يأتي الجواب عنه ويطابق السؤال حقا عه
ثم اعلم انه قال ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ولم يقل ءانت سننت للناس مثلا لما ذكرنا
وقد مر عليهم في قوله وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا لاحط بيان التعلق معهم شهيدا صوتيا كما في قوله وَيَكُونَ الرَّسُولُ
عَلَيْكُمْ شَهِيدًا هذا وفي الدر المنثور اخرج ابن ابي حاتم وابن عساكر وابن مردويه عن ابي موسى الاشعري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة ادعي بالانبياء وامهاتهم يدعى
بعيسى فيذكره الله نعمته عليه فيقر بها يقول يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك
الآية ثم يقول ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَاُمِّيَ اِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فينكر ان يكون
قال ذلك فيؤتى بالنصارى فيسألون فيقولون نعم هو امرنا بذلك فيطول شعر عيسى
حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعر راسه وجسده فيجاثيهم بين يدي الله
مقدار الف عام حتى يوقع عليهم الحجة ويرفع لهم الصليب وينطلق بهم الى النار اه قال
ابن كثير وقد روي بذلك حديث مرفوع رواه الحافظ ابن عساكر في ترجمة ابي عبد الله
مولى عمر بن عبد العزيز وكان ثقة قال سمعت ابا بردة يحدث عمر بن عبد العزيز عن ابيه
ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره۔ وقال بعد ذكره هذا

عه وفي التفسير المنسوب للشيخ في الدين ابن العربي قوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ان مراده ما دام في بقية تعلق معهم وقوله فلما توفيتني اي لما اخذتني بالكلية فلا
دوامه فيهم على هذا يشمل ما بعد الرفع ايضا ١٢

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حديث غريب عزيز اه وهذه الرواية عين ما قلناه فى الآيات سواء بسواء ثم قال ان
تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ٥ قد ذكرنا وقد ذكروا
وجهه وقد اخذه عليه السلام اما مما قبله فى المائدة قال الله انى منزلها عليكم فمن
يكفر بعد منكم فانى اعذبه عذابا لا اعذب به احدا من العلمين ٥ او مما فى ال عمران اذ قال
الله يعيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فى ما كنتم فيه
تختلفون ٥ فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا والاخرة وما لهم من
ناصرين ٥ وفى معالم التنزيل والانس الجليل انه وقع قوله ان تعذبهم فانهم عبادك اه
منه عليه السلام قبل الرفع ايضا فى من عصى من اهل المائدة فاذن قد مضى هذا القول منه
عليه السلام مرة قبل الرفع ويقوله ايضا فى يوم القيامة فلا اختصاص له بامر اتخاذه الها
كما يتوهم قال فى معالم التنزيل عن عطاء عن سلمان الفارسى فاوحى الله تعالى الى عيسى
عليه السلام اجعل مائدتى ورزقى للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا
وشككوا الناس فيها وقالوا ترون المائدة حقا تنزل من السماء فاوحى الله الى عيسى عليه
السلام انى شرطت ان من كفر بعد نزولها عذبته عذابا لا اعذب به احدا من العالمين فقال
عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ٥
اه وذكر ابن كثير اسنادة رواه ابن ابى حاتم ولم يذكر تلاوة الاية وقال هذا اثر غريب جدا
قطعه ابن ابى حاتم فى مواضع من هذه القصة وقد جمعتها لئلا يكون سياقه اتم وكمل والله
سبحانه وتعالى اعلم وعزاه فى الدر المنثور لعدة من المخرجين وفى المعالم وقيل هذا فى الفريقين
منهم معناه ان تعذب من كفر منهم وان تغفر لمن امن منهم اه وفى الدر المنثور واخرج

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

ابو الشيخ عن ابن عباس إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ يقول عبيد لك قد استوجبوا العذاب بمقالتهم وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ اى من تركت منهم ومُدّ فى عمره حتى اهبط من السماء الى الارض يقتل الدجال فنزلوا عن مقالتهم ووحدوك واقروا انا عبيد وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ حيث رجعوا عن مقالتهم فَإِنَّكَ انت الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ اه قوله مُدّ واهبط بصيغة الماضى المجهول يقوله ابن عباس ثم قال قَالَ اللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ففى لك كله ونص انه يوم القيامة واقول صدق الله ورسوله وسينفعنا ان شاء الله تعالى صدقنا فى العقائد فى المسائل وفى هذه المسئلة وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝

تحذير بلغنى ان الملحد اللاهوري يقول ان مسئلة حياته عليه السلام اخذها المسلمون وتعلموها من النصارى والافليس لها فى اصل الاسلام اصل. وهذه كلمة يستنزل الرجل بها اللعنة من الله والملائكة والناس اجمعين فقد تواترت الاحاديث عن خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم بنزوله عليه السلام وانعقد الاجماع عليه من كافة الامة المحمدية اجماعا بلا فصل بنحو القول بالنزول المثالى اعنى به ظهور مثيل له عليه السلام هو الذى ذهب اليه بعض نصارى اوربا فى الاعصار القريبة فراجع دائرة المعارف للبستانى من تاريخ الالفيين وسرين بيرغ بل هذا يوجد فى الرسائل باللسان الهندية اوريجانوس دمرشتن ٢
التى تشيعها ... النصارى فاخذه منهم هؤلاء الملاحدة لا انه انكشف على ذلك المتنبى كما يذكره ... بل اول ما انكشف على كفار النصارى فى ... واقول كذا انكشف عليه حقيقة الدجال على زعمه فليكن مسيحا دجالا
الا من استرق السمع فاتبعه شهاب ثاقب.

وبعض ... الروحانية لا ظهور شخص وكل ما قاله التابع ... احمد خان وكان يريد التوفيق والصلح

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بين النصرانية والاسلام وانكر المعجزات رأساً وانكر كثيراً من المتواترات كوجود الملائكة ونعيم الجنات وانكر الحديث والحد في الآيات وحرف القرآن بما شاء فلو كان مثل هذا نبوة فالفضل للمنقد مر وليتخذوه نبياً والعياذ بالله وهو كان يتبع في بعض ذلك للطبيب محمد حسن الامروهي وهو رجل يؤمن بكل حق ويكل باطل ولا حول ولا قوة الا بالله۔

ويزعم البهاء في بعض اقواله كما في الحراب في صدر البهاء والباب انه المسيح المنتظر من اليهود والنصارى والمسلمين وان عيسى بن مريم صلوات الله عليه قد مات صلباً و مضى لسبيله كمن مضى من الناس وان روحه الشريفة قد تقمصت به فهو هو بمعناه دون بنائه وبروحه دون جسده اه وهذه ونحوها هي اصول هذين الشقين وهذا الرأي اسرع الى الكفر من متبوعه الشقي فانه تدرج فيه خطوة خطوة واستدرجه الله تعالى فيه دركة دركة فكان يظهر برهة من عمره ان عيسى عليه السلام حي في السماء وسينزل منها وان عليه قوله تعالى هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ اشاعه في براهينه ثم اشاع في سمة البشرى ان الله تعالى الهمني بوفاة المسيح وان المراد بنزوله هو ظهور مثيل له وانى هو ولكني كتمت هذا الالهام عشر سنين وادعى ان الآية المذكورة في حقه سنة الله ذكره في الاعجاز الاحمدي وذكر في الازالة انه يمكن نحو عشرة آلاف مثيل للمسيح سواي في الارض الآتية وانه يمكن ظهور مثيل في دمشق بحيث يصدق عليه ظواهر الفاظ الاحاديث وانه اي شيء اشكل على العلماء وقد يمكن ان يأتي مسيح بمثل ما يعلمونه فيحصل بغيته وذكر في آئينه كمالات اسلام انه كوشف بانه بعد انقراض زمن يظهر الفساد والشرك والظلم في البر ثانياً وتظهر عبادة المسيح واتخاذه الهاً ثانياً فحينئذ ينزل المسيح نزولاً جلالياً ثانياً وتختتم الدنيا عنده ولقد صدق من قال

(وكذا ذكره في آئينه كمالاته ص ۵۵۱)

(وهو هناك مراد ۱۲)

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

دروغ گو را حافظہ نباشد ولقائل ان یقول لہ فمن انت اذن الا احدٌ من الاشقیاء الذین ختم
اللہ علیٰ قلوبہم وعلیٰ سمعہم وعلیٰ ابصارہم غشاوۃ ولہم عذابٌ عظیم وھو فی کل ذلک
یدعی الہاما الہاما ثم ذھب الیٰ ان عقیدۃ حیاتہ علیہ السلام اشراک باللہ وکفرٌ و
العیاذ باللہ فکان کافرا باقرارہ فی اکثر عمرہ وبقی علی الکفر ازید من خمسین سنۃ فاغسل
یدیک من نبوۃ کافر ومن عیسویتہ ومہدویتہ بل من ایمانہ وعقلہ فانی اتردد فی
کونہ انسانا ولعلہ شیطان تمثل وتشکل فما رأیت فی ما رأیت احدا من بنی آدم مُلیٔ
من الفرق الیٰ القدم کبرا وطغیانا وشرا مثلہ فاذا ابلغہ خلاف احد فیما یوحی الیہ شیطانہ
او فی بغیۃ وغرض لہ ولوادنی خلاف لا یملک نفسہ ویستشیط غضبا ویشط طغیانا
ویقع فی عرضہ بکل ما امکنہ ولا یبقی ولا یذر واستمر علیہ مدی عمرہ ولما حاجہ النصاری
سلط لسانہ علیٰ عیسیٰ علیہ السلام بما تنشق بہ الاکباد یعمل معہ کل من ناظرہ علی
الحق وافحمہ کذلک ولا حول ولا قوۃ الا باللہ فاعتبروا واستعبروا وتذکروا عند ذلک قولہ تعالیٰ
وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (الیٰ ان قال) إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ
أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ
يَخْلُفُونَ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَلَا
يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ لعلک تبین من الشیطان فاذا قرأت القرآن
فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

تحذیر اخر ثم اطلعت علیٰ بعض تحریفات اخر لذلک الملحد ابرزفیہا قلۃ علمہ و
قلۃ دینہ وقلۃ حیائہ لم تکن حاجۃ الیٰ ردہا علیٰ وجہہ ولکن ہناک جاہلون لا یعرفون
العلوم الشرعیۃ والاشیاء وانما بضاعتہم معرفۃ اللسان الانکلیزی لا غیر وبعد ذلک

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لهم دعاوى بسيطة وجهل مركب وذلك الملحد نفسه كذلك وهناك ملحدون ايضاً
مثله - فاردت ذكر نبذة منها مما يتعلق بما نحن فيه شفقة على المسلمين -
منها التحريف لما نقلناه من قصة وفد نجران فى آيات آل عمران فجعل فيه قوله صلى الله
عليه وسلم (وان عيسى يأتى عليه الفنا) بمعنى الماضى وتمسك فيه بان النصارى لا
يقولون بموته عليه السلام بعد نزوله فلو لم يكن بمعنى الماضى لما وافقوه صلى الله عليه
وسلم عليه وهذا جهل قبيح يظهر مما نقلناه من الرواية تامة فلننقلها ثانياً مع تتمته
عن التفسير الكبير فقد جمعها فى موضع وفرقها الطبرى باسناده فى موضعين قال
(والقول الثانى) من ابتداء السورة الى آية المباهلة فى النصارى وهو قول محمد بن اسحق
قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران ستون راكباً فيهم اربعة عشر
رجلاً من اشرافهم وثلثة منهم كانوا اكابر القوم احدهم اميرهم واسمه عبد المسيح والثانى
مشيرهم وذو رايهم وكانوا يقولون له السيد واسم الايهم والثالث حبرهم واسقفهم
وصاحب مدراسهم ويقال له ابو حارثة بن علقمة احد بنى بكر بن وائل وملوك الروم
كانوا اشرفوه وموّلوه واكرموه لما بلغهم عنه من علمه واجتهاده فى دينهم فلما قدموا من
نجران ركب ابو حارثة بغلته وكان الى جنبه اخوه كرز بن علقمة فبينا بغلة ابى حارثة
تسير اذ عثرت فقال كرز اخوه تعس الابعد يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ابو حارثة بل تعست امك فقال ولم يا اخى فقال انه والله النبى الذى كنا ننتظره
فقال له اخوه كرز فما يمنعك منه وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا اموالاً
كثيرة واكرمونا فلو امنا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاخذوا منا كل هذه الاشياء فوقعت تلك
فى قلب اخيه كرز وكان يضمر الى ان اسلم فكان يحدث بذلك ثم تكلم اولئك الثلثة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

الامیر والسید والحبر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اختلاف من ادیانہم فتارۃ
یقولون عیسیٰ ھو اللہ وتارۃ یقولون ھو ابن اللہ وتارۃ یقولون ثالث ثلثۃ ویحتجون لقولھم ھو
اللہ بانہ کان یحیی الموتی ویبرئ الاکمہ والابرص ویبرئ الاسقام ویخبر بالغیوب و
یخلق من الطین کھیئۃ الطیر فینفخ فیہ فیطیر ویحتجون فی قولھم انہ ولد اللہ بانہ لم یکن
لہ اب یعلم ویحتجون علی ثالث ثلاثۃ بقول اللہ تعالیٰ فعلنا وجعلنا ولو کان واحدا
لقال فعلت فقال لھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلموا فقالوا قد اسلمنا فقال
صلی اللہ علیہ وسلم کذبتم کیف یصح اسلامکم وانتم تثبتون للہ ولدا وتعبدون الصلیب
وتاکلون الخنزیر فقالوا فمن ابوہ فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ تعالیٰ
فی ذلک اول سورۃ آل عمران الی بضع وثمانین ایۃ منھا ثم اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یناظرھم فقال الستم تعلمون ان اللہ حی لا یموت وان عیسیٰ یاتی علیہ الفناء
وقد ترجمہ شیخ زادہ من اول آل عمران الی عشرھا الیفا ۱۲
قالوا بلی قال الستم تعلمون ان ربنا قیم علی کل شئ یکلؤہ ویحفظہ ویرزقہ فھل یملک
عیسیٰ شیئا من ذلک قالوا لا قال الستم تعلمون ان اللہ لا یخفی علیہ شئ فی الارض ولا
فی السماء فھل یعلم عیسیٰ شیئا من ذلک الا ما علم قالوا لا قال فان ربنا صور عیسیٰ
فی الرحم کیف شاء فما تعلمون ذلک فالوا بلی قال الستم تعلمون ان ربنا لا یاکل
الطعام ولا یشرب الشراب ولا یحدث الحدث وتعلمون ان عیسیٰ حملتہ امراۃ کحمل
المراۃ ووضعتہ کما تضع المراۃ وغذی کما یغذی الصبی ثم کان یطعم الطعام ویشرب
ویحدث الحدث فالوا بلی فقال صلی اللہ علیہ وسلم فکیف یکون کما زعمتم فعرفوا ثم ابوا
الا جحودا ثم قالوا یا محمد الست تزعم انہ کلمۃ اللہ وروح منہ فقال بلی قالوا فحسبنا فانزل
اللہ تعالیٰ فَاَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِھِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَہَ الآیۃ ثم ان اللہ تعالیٰ امر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

محمدًا صلى الله عليه وسلم بلاغته اذ ردوا عليه ذلك فدعاهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى الملاعنة فقالوا يا ابا القاسم دعنا ننظر في امرنا ثم نأتيك بما تريد ان نفصل
فانصرفوا ثم قال بعض اولئك الثلاثة لبعض ما ترى فقال والله يا معشر النصارى لقد
عرفتم ان محمدًا نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ولقد علمتم ما لاعن قوم
نبيا قط الا وفي كبيرهم وصغيرهم وانه الاستيصال منكم ان فعلتم وان انتم قد ابيتم الا
دينكم والاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قد رأينا ان لا نلاعنك وان نتركك على دينك ونرجع نحن على
ديننا فابعث رجلا من اصحابك معنا يحكم بيننا في اشياء قد اختلفنا فيها من اموالنا فانكم
عندنا رضا فقال عليه السلام ائتوني العشية ابعث معكم الحكم القوي الامين وكان عمر
يقول ما احببت الامارة قط الا يومئذ رجاء ان اكون صاحبها فلما صلينا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظهر سلم ثم نظر عن يمينه وعن يساره وجعلت اتطاول له ليراني فلم يزل
يردد بصره حتى رأى ابا عبيدة بن الجراح فدعاه فقال اخرج معهم واقض بينهم بالحق فيما اختلفوا
فيه قال عمر فذهب بها ابو عبيدة اه ففي هذه الرواية اشياء وجمل مما لا تقول به النصارى
في زماننا اصلا وقد سبها كلها وفد نجران من حيث الاستدلال ثم ابوا في الاخر ترك دينهم و
قد قالوا ذلك في خلوتهم ايضا وصدقوه صلى الله عليه وسلم ثم لم يرضوا بترك دينهم وهو قوله
فَعَرَفُوا ثُمَّ أَبَوْا الْأَمْحُودًا وقولهم وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْفَصْلِ من خبر صاحبكم وقولهم ان انتم قد
ابيتم الا دينكم والاقامة على ما انتم عليه اوفى مثل هذا البيان يتمشى تحريف ذلك الشقي ثم من
ادراه ان النصارى كلهم لا يقولون بذلك وقد كان نصارى الشام ومصر ممن هو قريب من
عيسى عليه السلام لا يقولون بصلبه اصلا ويقولون برفعه بجسده وان نزوله من اشراط الساعة

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

كما مر عن الجواب الصحيح وقد دل القرآن والحديث ان بعض النصارى كانوا بقوا على الحق اذ
ذاك وقد مر شئ منه عن ابن عباس تحت قوله تعالى وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وآية الصف فيكونون يقولون بموته بعد نزوله وانما اشاع فرية
الصلب فى ديار اور بابولس واصحابه صرح بذلك مؤرخوهم دى بونس وملن وغيرهما
كما فى الفارق وقد استاصل قضية الصلب واجتثها عقلاً ونقلاً من التاريخ وغيره فلم
يهد الله تعالى ذلك الملحد ان يقلد علماء الاسلام وقلد النصارى وقد قال فى الفارق و
معلوم ان نصارى سوريا هم الذين وقعت هذه الحادثة بينهم فهم اقرب الناس الى العلم
بحقيقتها وكذلك من جاورهم من نصارى المصريين وغيرهم لحصول الجوار وقرب المسافة
فشهادتهم اقرب للحق من غيرهم اه ونقل عن الموسيو اردواريوس انه قد عثر على فصل من
كتب الحواريين واذا كلامه نفس كلام الباسليديين اه وهم ينكرون الصلب رأساً وذكر
معهم تسع فرق اخرى يوافقونهم فى انكار الصلب وقال لا يخفى على من وقف على حقائق
التاريخ ان مسئلة الصلب من اهم المسائل التى ولدت الشقاق بين النصارى عموماً
ونصارى البلاد الشامية ومصر قبل الاسلام خصوصاً فان الاكثر منهم كانوا يرفضون
حصول الصلب رفضاً كلياً قال والبعض الآخر كان يرفضه استناداً الى الادلة التاريخية
اه وذكر فى تاريخ كليسيا فرقاً اخر ينكرون الصلب اصلاً وذكر فى فتح المنان انه لم يوجد فى
النسخ الاصلية من تاريخ يوسيفس ثوان اصل البحث معروف نجران انما كان فى نفي الوهية
عليه السلام وهو حاصل على كل حال على تقدير مضي موته او استقباله فتركوا المناقشة
فى اللفظ لذلك وبالجملة ان الرواية صريحة فى حيوته عليه السلام واعلم ايضا انه لا
يوجد عند النصارى تفصيل حاله عليه السلام بعد نزوله فلعلهم لم يناقشوا لهذا ايضاً

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ثم ان ذلك الملحد يكثر في كلامه من جعل المضارع ماضيا وجعل الماضي مستقبلا ويكرره ويطنبه كانه سمع انه قد يكون في لغة العرب فيستعمله ولا يميز المحل عن غيره ولا يفرق كما قيل ؎ ان السفيه اذا رمى بنيه مأمورة ولا حول ولا قوة الا بالله۔

ومنها نسبته الى الامام الرازي انه قائل بالرفع الرتبي له عليه السلام لا الرفع المكاني و نقل فيه عبارة الامام واعلم ان هذه الآية تدل على ان رفعه في قوله وَرَافِعُكَ إِلَيَّ هو الرفعة بالدرجة والمنقبة لا بالمكان والجهة كما ان الفوقية في هذه الآية ليست بالمكان بل بالدرجة والرفعة اه۔

وهذه النسبة الى الامام ان صدرت عن عمد فقلة حياء وقلة دين والا فقلة فهم وعقل فان الامام صرف صفحات في اثبات الرفع الجسماني له عليه السلام وبسطه بما لا مزيد عليه فهل يتمكن احد بعد ذلك من تحريف كلام الامام من اضله الله على جهل وانما مراده رحمه الله ان ليس المقصود هو الرفع المكاني لعينه وانما كان ذلك لتضمنه الرفع الرتبي كما يقال مثل ذلك في معراجه صلى الله عليه وسلم وكما يقال مثل ذلك في رفع الخطباء والائمة على المنابر وهذا هو مراد الراغب ايضا كما مر عن البحر نقلا عنه وكما اوضحناه في عبارة كشف الاسرار ونظر الامام فيه الى دفع تمسك المشبهة ايضا في اثبات المكان له تعالى كما مر ايضا وقد قال البوصيري ؎

رافعا رأسه وفي ذلك الرف	ع	م الى كل سودد ايماء	

واول من افترى على الامام ذلك هو سر احمد خان فتبعه هؤلاء كما هو ديدنهم۔ والله الموفق لمن اهتدى۔

ومنها تحريفه لقوله تعالى وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

كفروا إن هذا إلا سحر مبين عن موضعه بحيث يجتمع مع عقيدة ذلك الملحد في صلبه عليه السلام والعياذ بالله وعدم موته وتمسكه بقوله تعالى والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين مع انه عليه السلام قد شج وجهه يوم احد وكسرت رباعيته وسمته يهودية يوم خيبر وهذا النقض سرقه الجاهل من الكبير وغيره ثم لم يهتد للفرق فان الكف هو صرف اعداءه عليه السلام منه والحيلولة بينهم وبينه ولذا اورد فعل الكف على اعداءه ليكون ابلغ واوكد بخلاف العصمة فانها الوقاية وتصدق بان لم يمكن اعداءه صلى الله عليه وسلم من اخذه مثلاً ومنه المعصم اى الملجأ والمفزع اي المنتهى فالكف من اول الامر بخلاف العصمة فانها في الاصل الحبل ومنه واعتصموا بحبل الله جميعاً ومن الكف الكافة من الاول الى الاخر ويترجم في الفارسية بقولنا باز گردانيدن وراندن والعصمة بقولنا نگاه داشتن ومنه قوله ؎

ه بچايا ١٢

اليوم عندك دلها وحديثها		وغدا لغيرك كفها والمعصم	

باعتبار ان الكف تفضي الى الشئ بتمامها والمعصم بشئ۔

ثم ان المائدة من اخر السور نزولاً وهذه الاية من اخر الاي نزولاً كما قد بسطه في روح المعاني واختاره ابن كثير وصحيح واذا كان نزول اخرا فعند الترمذي وغيره عن عايشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الاية والله يعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم راسه من القبة فقال لهم ايها الناس انصرفوا عني فقد عصمني الله هذا حديث غريب وقد صححه الحاكم واقره الذهبي وذكر ابن كثير متابعات وشواهد له كثيرة وحسنه الحافظ في باب الحراسة في الغزو في سبيل الله وشاهد له في باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة واتفقت هذه الاحاديث القوية

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

مع اختلاف فی تاریخ نزول الآیة علی انه صلی الله علیه وسلم لم یجرس بعد نزولها و کذا ذکره فی المواهب وغیره من کتب السیر فلم یوفق ذلك الملحد للایمان بها وامن بما عند النصاری فنعوذ بالله من الحور بعد الکور - ثم ان قوله تعالی وَاِذْ کَفَفْتُ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ عَنْكَ هو فی معاملة جزئیة وهو مکرهم لقتله علیه السلام وقوله تعالی وَاللّٰهُ یَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ لخاتم الانبیاء صلی الله علیه وسلم امر کلی ینسحب علی العمر بعد نزوله فبینهما فرق من هذا الوجه ایضا۔

ومنها انکارة لتکلمه علیه السلام فی المهد وتعلقه بمضی کان فی قوله تعالی قَالُوْا کَیْفَ نُکَلِّمُ مَنْ کَانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیًّا - ثم حمله الآیة علی ان ذلك کان فی زمان نبوته علیه السلام ای کیف نکلم من کان صبیا من ذی قبل ومن هو بالنسبة الینا کالصبی وان کان بالغا یعنی انه فی اعینهم طفل امس فحمله علی المحاورة الهندیة ولم یوفقه الله تعالی فهم المراد وما ذا یقول الجاهل فی نحو قوله تعالی اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَذِکْرٰی لِمَنْ کَانَ لَهٗ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَی السَّمْعَ وَهُوَ شَهِیْدٌ ۝ فهل یحمله علی المضی البعید قال فی المغنی یجوز فیه نقصان کان وتمامها وزیادتها وعلی التامة حمله فی التفسیر الکبیر نحو ماشاء الله کان ومالم یشأ لم یکن وهو حسن وحمله فی الکشاف علی وجه الطف فقال ای کیف نکلم من هو فی عدادهم صبیا وهذه المعهودیة ابلغ فی مرادهم ولا تستفاد الا من کان واقول ایضا ان لفظة کان قد اخرج قولهم هذا الی مخرج القاعدة فلو قالوا کیف نُکَلِّمُ من هو فی المهد صبیا لکان اخرج مخرج القاعدة بخلاف قولهم کیف نکلم من کان فی المهد صبیا فانه شمل کل من کان بهذا الوصف ونحو هذا اما قرروا ان قولنا لیس زید بقائم ابلغ من قولنا لیس زید قائما فان الاول یخرج الکلام الی تقریر ان زیدا لیس برجل قائم فیتأکد لانه یفید ان

ولیس کذلك الثانی وصورت علی هذا الحال ۱۲

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

زيدًا ليس ممن شأنه القيام وكان يمكن حملهُ ايضًا على نحو قوله ؎

في غرف الجنة العليا التي وجبت		لهم هناك بسعيٍ كان مشكورا	

وقوله ؎

فكيف اذا مررت بدار قومٍ		وجيرانٍ لنا كانوا كرام	

ولكن الشقي يجري على ما يأخذهُ من كتب النصارى وهم لا يعرفون كلامهُ في المهد كما في الاجوبة الفاخرة والتفسير الكبير ايضًا واعترض الملحد على كلامهِ في المهد بعين ما ذكره في الكبير عن النصارى وفي الصحيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى الحديث فيجب على المسلم ان يؤمن بهِ ولا يصغى الى ما يوسوس الشيطان بهِ ونص القرآن ويُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا أُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا لا يحتمل غيرهُ وهو المراد بما في اية مريم فلم يهتد الملحد للايمان ولا لذوق العربية وهذا الاخير يشنع على النصارى بان الاسلام من عليهم واحسن اليهم حيث ذكر نبيهم باحسن ذكر وافضلهِ فكفروا هذهِ النعمة ولم يشكروا والحال ان نفسهُ بهذا الوصف فهو يبني تفسير القرآن على ما هو عندهم حتى انه يبني على مواضعاتهم الباطلة المختصة بهم كالولادة الروتينية من مواضعة بينهم مختصة بهم ثم يظهر النكير عليهم استمالة للمسلمين وتلبيسًا عليهم والعياذ بالله ومنها تعلقه في موتهِ عليه السلام بقولهِ تعالى وَأَوْصَانِي بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا لان الزكوة ليست في السماء وقال في قولهِ تعالى قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللهِ آتَانِيَ الْكِتٰبَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي الآية انه مقولة عليه السلام في زمان نبوتهِ لا مقولة صباهُ وقال ان هذهِ الافعال ماضيات لا تستقيم على معنى الاستقبال اصلًا وجعل يهزأ بمن يقول بهِ وقال كيف يكون المعنى انحو سيؤتيني الكتاب وسيجعلني نبيا و

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

سيجعلني مباركا وسيوصيني بالصلوة والزكوة مادمت حيا وقال لا يرتبط قوله مادمت حيا بقوله واوصاني بالصلوة والزكوة مالم يكن مضى الحكم بهما هذا كلامه وهذا فى غاية الجهل والغباوة زعم انه متى قيل ان الماضي ههنا فى الواقع مستقبل انتقبل الترجمة ويتغير التعبير حينئذ ولو يدر الجاهل ان الامر لو كان كذلك وكانت الترجمة تتبدل عند هذه الاعتبارات فى العبارات ما كانت الفائدة فى العدول من المستقبل الى الماضى فى مقتضيات الاحوال والاعتبارات المناسبة فهو يزعم ان العلماء متى قالوا فى مقام ان الامر المستقبل ههنا عبر عنه بالماضى لنكتة ما مثلا او الامر الماضى عبر عنه بالمستقبل لمزية ما انه بعد ذلك تصير الترجمة كذلك وهذا غاية الحمق فانه لو كان كذلك ما كانت الفائدة فى العدول عن الظاهر والعلماء انما يريدون به المصداق فجعله مفهوما ومفاسد الجهل اكثر من ان تحصى واذا علمت هذا فمعنى الاية على الماضى على حاله وانما المستقبل وقوعا ما وعد او امر به فتقدير العبارة والنظم اذن قال انى عبد الله اتانى الكتاب اى قدر اتانى ولكن الكتاب ات وجعلنى نبيا والنبوة اتية اى اودع فى فطرة نبوية ورشحنى لها وربانى للبركة اينما كنت واوصانى بالصلوة والزكوة مادمت حيا والصلوة والزكوة اتية على شروطهما ووقتهما ومحالهما وتفاصيلهما ثم ان الصلوة فى عرف القران يسند الى الملائكة والبشر وغيرهما من العالمين بحسب ما يليق بكل عالم عالم الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلوته وتسبيحه وهي مشترك معنوي لا يخلو عن معنى الثناء والشكر وان لم تكن فى كل المواضع بمعنى نماز فهي بمعنى التزكية كما ذكره ابو البقاء ولها اقسام ولها تفاصيل بحسب من اسندت اليه وبحسب المواضع والمحال وهو قوله تعالى كل قد علم صلوته وتسبيحه وكذا لفظ السجود فى عرف القران اقسام بحسب المحال

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

وانما تبادرت الاركان المخصوصة من لفظ الصلوة لمعاملتنا بها لا من حيث تبادرها لغة وبين هذين الامرين فرق نبه عليه العلماء كثيرا وفرقوا بين العرف اللفظي والعرف العملي فتبادر العبادة المخصوصة المعروفة في شريعتنا من لفظ الصلوة والسجود والزكوة عرف عملي لا لفظي وعرف القران وعرف الامم السابقة عام قال الله تعالى في السجود اَوَ لَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَّتَفَيَّؤُا ظِلٰلُهٗ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَآئِلِ سُجَّدًا لِّلّٰهِ وَهُمْ دٰخِرُوْنَ ۝ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ وَّالْمَلٰٓئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ وفي النهاية واصل الزكوة في اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل في القران والحديث۔

ومن الجهل بهذا البيان اتى من ظلم نفسه بالطعن على قوله تعالى وَالَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فٰعِلُوْنَ ۝ ذاهبا الى العين وانما المراد المعنى الذى هو التزكية فالزكوة طهرة للاموال وزكوة الفطر طهرة للابدان اه وقد كانت قرنت بالصلوة في هذه الاية حيث قال تعالى قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلَاتِهِمْ خٰشِعُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فٰعِلُوْنَ ۝ ولو كان في القلب ايمان كان يكفي ما في نفس سورة مريم قَالَ اِنَّمَآ اَنَا رَسُوْلُ رَبِّكِ لِاَهَبَ لَكِ غُلٰمًا زَكِيًّا ۝ وما في اخيه يحيى قبله يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ وَّاٰتَيْنٰهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝ وَّحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكٰوةً ط وَكَانَ تَقِيًّا ۝ مع ان النبي يكون مخاطبا باعتبار التبليغ للامة ايضا كما قال في هذه السورة في اسمعيل عليه السلام وَكَانَ يَاْمُرُ اَهْلَهٗ بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ فالحاصل ان للصلوة صورا وللزكوة صورا بحسب المواقع والمحال فيكون عيسى عليه السلام في السماء يقيم الصلوة والزكوة ويفعلها على حسب ذلك المحل ولا ضيق في ذلك لمن يؤمن بالله وبانبيائه دع من باض الشيطان في صدره فوجد

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حرجا من كل ما قضى الله به ولو يسلموا تسليما۔ هذا۔ ثم ان ما ذكره المفسرون ان المراد في عالم الارض لا في عالم السماء كما في روح المعاني فهو مقبول ايضا فان شرائط الشئ وقيوده ما يتعلق به يكون محمولا على الخارج اليس انا مأمورون بالصلوٰة والزكوٰة فهل تكونان في كل وقت فليكن ذلك الحكم باعتبار الارض ولا بعد فيه الا لمن ازاغ الله قلبه كمثل ذلك الملحد فان شيأ اذا وافق هواه جعله دليلا قاطعا كلفظ لو كان موسىٰ وعيسىٰ حيين لما وسعهما الا اتباعي فانه لا اصل له اصلا وان خالف هواه رده وان كان خرج في اصح الكتب بعد كتاب الله كصحيح البخاري كما مر في تكلم عيسىٰ عليه السلام في المهد منه ولم يرفع الملحد له رأسا۔ ثم لا يخفى على المتأمل ما يعطيه لفظ الايصاء من التراخي والامضاء فيما بعد بالنسبة الى الموصى اليه والايصاء الى احد هو العهد اليه والتقدم اليه في شئ ذكره علماء اللغة في الايصاء والعهد۔ ثم ان الشريعة تضرب للعبادة اوقاتا وتوظفها عليها (وقد اشار اليه في البحر من آل عمران ١٢) وتسحب بركتها وحكمها على ما بينها وما بعدها وتجعلها باقية حكما وهو حديث ابي هريرة عند مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر اه وقد سحبت حكم الحج على ما بعده من العمر كله وعند مسلم وغيره اوليس قد جعل الله ما تصدقون به ان بكل تسبيحة صدقة وبكل تكبيرة صدقة وبكل تحميدة صدقة وبكل تهليلة صدقة الحديث هذا۔ وعند الضياء وغيره عن عبادة مرفوعا اللهم احيني مسكينا وامتني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين اه وعند ابي نعيم عن ابي هريرة مرفوعا في ابي ذر رض اشبه الناس بعيسى زهدا وبرا اه واصله عند الترمذي عن ابي ذر وحسنه وصححه في المستدرك واقره الذهبي (كنز ص ١٥٤ ج ١٢ وراجع الكنز ص ١٩٣ ج ٧ ١٢) واذا علمت هذا تبين لك ارتباط قوله مادمت حيا بما قبله وانه لا ينافي الرفع الى السماء

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

اصلاً كما زعمه ذلك الجاهل بل لا يبعد ان يكون ايماء الى طول حياته عليه السلام والا لم تجر العادة بذكره۔ ثم ان الاحاديث قد قلت فى ذكر تفصيل حالاته عليه السلام فى السماء لعدم الحاجة والكتفي بما ذكره القرآن من الرفع وشيء من ذيوله وكثرت فى نزوله عليه السلام جدا وتواترت للحاجة اليه۔

هذه هي الآيات التى جاءت فيه عليه السلام واما آيات لا مساس لها بهذه المسئلة والتعلق بعمومات غير مقصودة فلو اراد ان اتكلم عليها وسيجيب عنها الطلبة بسهولة ويفضحهم ان شاء الله المستعان كتعلقهم بنحو قوله تعالى وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاِنْ مَّاتَ اَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ اه بجعلهم الخلو بمعنى الموت وهو جهل بل هو كقوله تعالى سُنَّةَ اللّٰهِ الَّتِىْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ والسنة مستمرة او جعلهم الالف واللام فى الرسل للاستغراق وانما هو كقوله تعالى فى عيسى عليه السلام ايضاً مَا الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اللام فى كليهما للجنس ويتم المراد بالسياق بهذا القدر وقرأها الصديق رضي الله عنه فى موته صلى الله عليه وسلم وجوازه عليه بالنظر الى قوله اَفَاِنْ مَّاتَ اَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ وقرأ معها قوله تعالى اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ ۝ ايضاً لهذا هذا وفى روح المعانى (وقرأ ابن عباس رسل بالتنكير) اه

وتعلقهم بقوله تعالى وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ (فى الآية الاولى ١٢) لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ ۝ اَمْوَاتٌ غَيْرُ اَحْيَآءٍ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اَيَّانَ يُبْعَثُوْنَ ۝ وانما هو كقوله تعالى اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ ۝۔ ثم ان الآية انما جاءت فى الاصنام بشهادة سياق الآيات وسباقها فى النحل واما العباد المكرمون كمسئلة عيسى عليه السلام فقد اجاب القرآن عنه هؤلاء الكفار مرة وقرعهم حيث قال فى نحو هذا الجدل وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا اِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّوْنَ ۝

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

وَقَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوْهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُوْنَ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنٰهُ مَثَلًا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَّلٰٓئِكَةً فِى الْاَرْضِ يَخْلُفُوْنَ وَاِنَّهٗ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُوْنِ ۝ هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ فلتتل هذه الآية كلما ضربوا مثلا جدلا فان الجدل هو التعلق بالعمومات الغير المقصودة التي لا تعلق لها بالمقام وترك الصرائح عنادا وعنادا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم۔

فصل واخرج ابن ابی شیبۃ واحمد وعبد بن حمید والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم وابن حبان وابو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس انكم محشورون الى الله حفاة عراة غرلا ثم قرأ كَمَا بَدَأْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيْدُهٗ وَعْدًا عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ ۝ الا وان اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم الا وانه يجاء برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يا رب اصحابي اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم فيقال اما هؤلاء لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم اه وقد شغب الشقي وتابعه الرئي في هذا الحديث بان التوفي هو الموت وقوله فاقول كما قال العبد الصالح صيغة ماض قد مضى قبل زمان التكلم وهذا من قلة علمهما وكثرة جهلهما فان هذا يقوله صلى الله عليه وسلم عند الحوض كما في الصحيحين وغيرهما والحوض بعد الميزان والصراط على ما رجحه الحافظ في الفتح خلافا لما ذكره السيوطي وما اختاره الحافظ هو الاشبه اذ الحوض بمنزلة النزل للنزيل والضيف فهو بعد المراحل

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

بريض الجنة وهو كذلك في حديث لقيط بن عامر وقد شرحه في زاد المعاد واذن يكون عيسى عليه السلام قد مضى قوله ذلك في المحشر فصدق الماضي بالنسبة اليه صلى الله عليه و سلم وايضا قد مر عن معالم التنزيل ان هذا قد قاله عليه السلام قبل الرفع ايضا في من عصى من اهل المائدة وايضا هو مقولته عليه السلام قد علم كونه مقولته سواء مضى امر يقوله بعد فجاء صيغة الماضي لهذا اخرج مسلم والنسائي وابن ابي الدنيا في حسن الظن وابن جرير وابن ابي حاتم وابن حبان والطبراني والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله في ابراهيم رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي الاية وقال عيسى بن مريم إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فرفع يديه فقال اللهم امتي امتي وبكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سنرضيك في امتك ولا نسوءك اه وقد قام بها صلى الله عليه وسلم ليلة يرددها حتى اصبح بها يركع وبها يسجد فلما علم كونه مقولته عليه السلام فكأن المحكي عنه قد مضى ووقع وان كان في مرتبة الكلام النفسي لا اريد انه لاظهار كمال الوثوق فانه ادون بل اريد العلم الحاصل بوقوعه و بخصوص هذه العبارة من تلقاء عيسى عليه السلام وفي الحديث فلا اراه يخلص منهم الا مثل همل النعم اه فدل ان الاية ليست منحصرة في الهالكين دائما وهو ما ذكرنا ان شهادته عليه السلام عامة في المهتدي والضال وما يبعد ان يكون عيسى عليه السلام اعلم به في الدنيا ثم اعلم به نبينا صلى الله عليه وسلم كيف والغرض من نقل ما يسأل عنه يوم القيامة هو الاقتداء في الدنيا وامته احوج اليه فيكون عليه السلام دعا به في الدنيا ايضا و ادخر ثم دعا به نبينا صلى الله عليه وسلم فعرسه ههنا واقطانه هناك والله سبحانه وتعالى اعلم

عه وقد يقال ان ما قاله العبد الصالح قد حكاه الله تعالى في المائدة وسمعه الصحابة من قبل فكانه قد تقدم فجعلت الحكاية الاولى فكأنها عين الحكاية الثانية اذ كانت حكاية عن صحابية في درجة ثالثة والمعنى فاقول كما قاله العبد الصالح في المائدة ١٢ منه

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

فائدة زائدة قد تواتر في الاحاديث انه عليه السلام ينزل بعد خروج الدجال فيقتله ويرى جنده على حربته ثم يخرج يأجوج ومأجوج فيهلكهم الله بدعائه وقد حرف الملحدون تلك الاحاديث ايضًا. وكنت قد افردت في مبحث يأجوج ومأجوج مقالة حديثية تاريخية لا يسعها المقام وهذه نبذة منها اوردتها فالذي ينبغي ان يعلم ويكفي همنا ان الظاهر من امر ذي القرنين انه رجل ليس من اهل المشرق كما قيل انه فغفور الصين الذي بنى سد اهناك في طول الف ومائتي ميل ويمر على الجبال والبحار لانه لو كان كذلك لقيل في القرآن العزيز بعد سفره الى المغرب انه رجع الى المشرق كالراجع الى وطنه والامن اهل المغرب وانما هو من اهل ما بينهما والراجح انه ليس من اذواء اليمن ولا كيقباد من ملوك العجم ولا هو اسكندر بن فيلقوس بل ملك آخر من الصالحين ينتهي نسبه الى العرب السامية الاولين ذكره صاحب الناسخ وارخ لبنائه السد سنة (٣٤٦٠) من الهبوط وذكره قبل العرب السامية الذين ملكوا مصر كشداد بن عاد بن عوض بن ارم بن سام وقد قيل انهما واحد اه وابن اخيه سنان بن علوان بن عاد وبعدهما ريان بن الوليد بن عمرو بن عميق بن عوج بن عاد قال ومن اطلق على هؤلاء الفراعنة بعد الريان العمالقة فالنسبة الى عميق بن عوج لا الى عميق بن لاوذ بن ارم بن سام الذين كانوا سكنوا بمكة وكذا هو اي ذو القرنين قبل ضحاك بن علوان اخي سنان المذكور الذي قتل جمشاد ملك الايران وملكه وذكر اسم ذي القرنين صعب بن روم بن يونان بن تارخ بن سام فهو اذن من عاد الاولى لا من الروم او اليونان وقد قال الله تعالى وَاذْكُرُوٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ نُوحٍ وذكر ايضًا ان كورش ليس هو كيقباد بل هو من الطبقة الثانية من ملوك بابل والاشبه في وجه تسميته ما عن علي رض وقد رواه في الفتح وشرحه في شرح القاموس وذكر في التنزيل ثلثة اسفار له الاول

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الى المغرب ثم الى المشرق ولم يذكر الجهة الثالث والقرينة على انه الى الجنوب فهو اذن الى الشمال وسده هناك فى جبل قوقايا الذى يسمى الآن الطائى غير مجموعة الجبال الاورالية وهو المراد باخر الجزيياء فى كتاب حزقيال عليه السلام كما فى روح المعانى قلت الجزيياء فى اللغة الريح التى تهب من بين الشرق والشمال - وبنى ايضا بعض ملوك الصين سدًّا النحو ضرورة ذى القرنين وهو سد كان المغول سموه اتكووه وسماه الترك بوقوقه ذكره صاحب الناسخ وارخ لبنائه سنة (٤٣٨١) من الهبوط وكذا بعض ملوك العجم من باب الاسواب لمثل ما ذكرنا وهناك سدود اخر وكلها فى الشمال ثم لو ثبت ما اشتهر وشهره المورخون وذكره فى حيوة الحيوان عن ابن عبد البر فى كتاب الدرر من الكركند ان ماجوج من ولد يافث سكن هناك وان جوج لحق بهم وان ماغوغ كما ذكره ابن خلدون بالعبرية هو ماجوج فى العربية وجوج هو ياجوج مع انه لم يذكر فى كتاب حزقيل بلفظ ياجوج وانما ذكر جوج وسلم انهما معرب گاگ (ميگاگ) فى الانكليزية وان روسيا من ياجوج واهل بريطانيا من ماجوج لم يدل على ان ذا القرنين سد على كلهم بل سد على فرقة منهم هناك قال ابن حزم فى الملل والنحل فيما يعترض به النصارى على المسلمين قديما ان ارسطو ذكر السد وياجوج وماجوج فى كتاب الحيوان وكذا بطليموس فى جغرافياه بل سوال تعيين السد او تعيين ذى القرنين وقع من اليهود اولا عنه صلى الله عليه وسلم كذا يستفاد من بعض روايات الدر المنثور و بعض الناس بجعل اللفظين (منگوليا) و (منچوريا) وبعضهم (كاس ميكاس) وبعضهم (چين ماچين) وهو كما ترى واعجب منه ما فى الناسخ من ذكر بناء بيت المقدس ان علماء بنى اسرائيل كانوا يطلقون على صور وصيدا (چين وماچين) ونقل بعضهم عن تاريخ كليسيا فرقة من الفرق الاريوسية لقبها ياجوجي والمفسدون فى الارض لا يصدق على كلهم فانه اهلاك النسل

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

والحرث وتخريب البلاد والنهب والسفك وشن الغارة لا اخذ الممالك بالسياسة
والتدبير وهؤلاء موصوفون بذلك لا الاول واذا انقطع هذا اللقب عنهم الآن لم تبق
المعرفة الا بوصف الافساد فان كان شعبهم ينتمي اليهم فليست به ولعله في بعض الآثار
ادخل نحو انسان الغاب او الجبارين في ياجوج وماجوج فراجعه انسان الغاب والجبا من
الدائرة وفي البحر انه قد اختلف في عددهم وصفاتهم ولم يصح في ذلك شئ اه (قلت
قد صح في كثرة عددهم احاديث) وكذا نقل عن كتاب الجمان في تاريخ الزمان للعيني
عن تاريخ ابن كثير انه لم يصح في صفتهم كثير شئ واذا كان هؤلاء الاوربا ويون خارجين من بلادهم
واخلاقهم وسيرتهم فليسوا بمرادين وانما المراد فرقة منهم وهي شعبهم في الشمال
والشرق ولهم خروج في اخر الايام وليس انهم مسدودون بالسد من كل جهة بل منعوا
من شعب هناك فان قيل انهم ايضا قد ارتفع عنهم المانع الحسي منذ زمان طويل و
اندك السد وقد خرجوا قيل فاذن لم يكن هذا الخروج مرادا فانه لم يتحقق نزول عيسى
عليه السلام قبيل ذلك ويستمر الامر هكذا حتى يخرج بعض منهم الذين لم يخرجوا الى الآن
في عهد عيسى عليه السلام ويكون الخروج مرة بعد مرة كمثل خروج الخوارج لا خروجا بالمرة
من السد ولم يذكر في القرآن لفظ الخروج من هذا السد فقط ههنا ولما ذكر في الانبياء
حتى اذا فتحت ياجوج وماجوج لم يذكر السد والردم فكان الخروج لعمومهم وكأن قوله
وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض يومئ ان بعضهم في مقابلة بعضهم الآخرين فالبعض
خارجون من السد والبعض الآخرون من غيره وكأن ذلك السد جعل موضع خروج بعض
آخرين منهم وقد وقع في مكاشفات يوحنا الانجيلي خروجهم مرة بعد مرة اي من سد
عليهم او لم يسد وكذا ذكره في الناسخ عن الفصل الحادي عشر من سفر سنهدرين من

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

كما رأيت اليهود وهو عندهم كالحديث عندنا قال فيه وجد في خزائن الروم بالخط العبري
ان بعد اربعة الاف سنة ومائتين واحدى وتسعين سنة يبقى العالم يتيما وتجري فيهم
حروب كوك وماكوك وتكون سائر الايام ايام الماشيح - وهذا التاريخ على ما يؤرخ به
اليهود مولد خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم ويبقى العالم بعده يتيما
لا راعي له اى تختتم النبوة وتجري بعد ذلك وبعد خير كثير ملاحم
ياجوج وماجوج وينزل اذ ذاك عيسى عليه السلام وصاحب الناسخ
حمل الماشيح على خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وكذا ذكرهم
في كتاب حزقيل ولم يذكر السد فياجوج وماجوج امم ممن سد عليهم فقد
جمع القران حال اعمهم واخصهم وذلك لسؤالهم عن ذي القرنين لا عن ياجوج وماجوج
فقط فذكر اولا من سد عليهم منهم ثم عمم في قوله وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وهو
اذن للاستمرار التجددي حتى يتصل خروجهم المخصوص بنزول عيسى عليه السلام فوقع
هنا في القران اعم مما في الحديث وكذا في قوله وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ فذكر كل
حدب ولا بد من ذلك ان ثبت ان الاوريا ويين منهم وان لهم خرجات او ذكر في
القران من سد عليهم فقط لكن لم يذكر انه لا يندك ويكون خروجهم مرة بعد مرة حتى
يكون خروجهم المراد عند نزوله عليه السلام وقد بدئ بدء كائنه في زمانه صلى الله
عليه وسلم حيث قال ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من رد ياجوج وماجوج
مثل هذه وهؤلاء الذين خرجوا كذلك اى من غير سد لا يقال انهم خرجوا عليه لانهم
نصارى نحلة وانتماء وبقي بعض من هؤلاء اصلا وشعبا ليسوا نصارى يسيخرجون عليه في
اخر الزمان وذكر في كتاب حزقيل خروجهم على بني اسرائيل ففي روح المعاني وفي كتاب

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حزقيال عليه السلام الاخبار بمجيئهم فى اخر الزمان من اخراجهم فى امم كثيرة لا يحصيهم
الا الله تعالى وافسادهم فى الارض وقصدهم بيت المقدس وهلاكهم عن اخرهم فى
بريته بانواع من العذاب اه وذكر فى الاحاديث النبوية توجههم الى الشام فليس الخروج
عليه متصلا بالانذار كما وانما المتصل به خروجهم على الناس وهو كذلك فى بعض الفاظ
كما فى الكنز ص ١٧٥ وقد تاتى احاديث اشراط الساعة بالتقاط اشراطها من البين وترك
ما بينها فلهم خرجات مرة بعد مرة وليس القران العزيز نصا فى ان السد منعهم من كل
جهة ولا ان عدم خروجهم فى الازمن الاتية لعدم الانذار كما فقط فان ذلك اذ ذاك
اى عند بناءه ودهرا بعده واما بعد ذلك فلهم خرجات ففيه حتى اذا فتحت ياجوج
وماجوج الاية فلم يقل حتى اذا فتح الروم والمراد تلك النوبة من الخرجات وينبغى
ان يعلم ان قول ذى القرنين قال هٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ
وَعْدُ رَبِّي حَقًّا قول من جانبه لا قرينة على جعله منه من اشراط الساعة ولعله لا علم له
بذلك وانما اراد وعد انذاكه فاذن قوله تعالى بعد ذلك وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ
يَمُوجُ فِي بَعْضٍ للاستمرار التجددي نعم قوله حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ
حَدَبٍ يَنسِلُونَ هو من اشراط الساعة لكن ليس فيه للرد مذكر فاعلم الفرق واعلم ايضا
ان السد الذى رآه صحابي كما فى الفتح والدر المنثور وحيوة الحيوان الظاهر انه سد اخر
لا هذا السد ويأجوج وماجوج فيه بمعنى اهل الشرك وحديث حفر السد كل يوم اعل
ابن كثير فى تفسيره رفعه بانه لعله سمعه من كعب فان كعبا روى عنه مثل ذلك وقد
ذكره ايضا ابن كثير وفى الفتح ان عبد بن حميد رواه عن ابى هريرة موقوفا او كانوا حفروا
اولا وتركوا او يحفرونه عند خروجهم المخصوص ايضا وان كانوا خرجوا قبل ذلك خروجا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

غير خروجهم على عيسى عليه السلام فان الله تعالى قد قال وما استطاعوا له نقبا ذكره ابن كثير ايضا واقول ان كان فى ايمان الناظرين سعة فلا ضيق فى تسليمه ايضا و الحاصل انه ان كان قد اندك او كان لم يندك ولكن كان لم يبق مانعا بحسب هذا الزمان بان يكون خروجهم من طرق بعيدة من وراء الجبال والسد على البوابير والمراكب المحدثة للاسفار الطويلة فخروجهم المخصوص ليس متصلا به كيف وهو مندك اذن منذ زمان طويل ولم يبق من السد الذى جعله الناظرون سدّ ذى القرنين الا اثر وطلل ولم يتصل خروجهم ذلك به فليكن برهة من الزمان اخرى كذلك لانهم خرجوا فى زماننا هذا فيطلب عيسى عليه السلام فيه فانه اذا تراخى من اندكاكه او من خروجهم من زمن طويل فليتراخ امد الخراب ايضا وان لم يندك مقدارما بين الصدفين وليس لزيادة طول حتى يستبعد خفاءه كما فى روح المعانى فى قوله تعالى حَتّٰٓى اِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ فى قراءة فتح السين وضمها السد بالضم الاسم وبالفتح المصدر وقال ابن ابى اسحق الاول ما رأته عيناك والثانى ما لا ترياه اه وذكره كذلك فى البحر فالامر اذن على الانتظار ويدور على الايمان فليتنظروا فانهم ان خرجوا مثلا من طريق اخر لكنهم لم يخرجوا على هذا التقدير من السد واذن كان السد اندك او لم يندك لكن قد انهدم ما بناه ذلك الملحد اساسا وأسا على كل حال وكذا لو يقى منه ما كان الا وربا وبين منهم ما لم يكونوا فانهم لم يخرجوا من السد وان خرجوا على الناس كيف وذلك الملحد نفسه من ذرية ماجوج على تحقيق فانه من المغول هذا امر ما هو مسلم عند الجغرافيين انه لم ينكشف الى الان عليهم حال بعض الجبال والقفار والبحار

ثم لما كان الانكليز من الالمانيين وهم من ذرية جومر اخى ماجوج فليسوا من نسل

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ماجوج ولا يفيد ما ذكر في الالمان انهم خرجوا من كوه قاف واورال فان جبل اورال
سلسلة مستطيلة من الشرق الى الغرب ولم يكن نسل ماجوج او الذين سد عليهم
الا في شرقه وذكر في دائرة المعارف جوج من جومر وانه ملك السكيثيين فياجوج
اخوان ماجوج وهو كذلك عند اليهود كما في لقطة العجلان فاحذر قول الخراصين و
مذهب السكيثيين ميتها لوجي اي علم الاصنام فليسوا ابني اسرائيل ايضا وجوج
والصاطيون منذ حسبينه ١٢
الذي هو من ذرية يعقوب رجل اخر وجوج الذي عد مع ماجوج في كتاب حزقيل
ليس من ذرية يعقوب بل هو معاد لبني اسرائيل فلو سلم ان جوج والي روسيا
فليس الذي سد عليهما اياهم بل هم بعض من جوج والذي يعلم من كتابه ان جوج
اقرب مسكنا وماجوج ابعد ولما كان الاريانة اصل الاوريا ويين كيف يكون
الاوريا ويون من ماجوج والا لكان اليهود منهم الا ان يقال انه قد تبدلت القابهم
فهذا يجري في الاوريا ويين ايضا وقد قال في الفتح في حديث ابشروا فان من يأجوج
وماجوج الفا ومنكم رجل قال القرطبي قوله من يأجوج وماجوج الف اي منهم ومن
كان على الشرك مثلهم وقوله ومنكم رجل يعني من اصحابه ومن كان مثلهم اه
قلت وهو عن عمران بن حصين عند الحاكم في المستدرك وابشروا فوالذي نفس محمد
بيده انكم مع خليقتين ما كانتا مع شئ الا كثرتاه يأجوج وماجوج ومن هلك من
بني ادم وبني ابليس اه فوقع مفسرا ولم يستدبه في الفتح وقد صحح الحاكم واقره
الذهبي فاعلمه - وقيل اخرجه الترمذي والنسائي في تفسيره كذلك
واعلم ان ما ذكرته ليس تاويلا في القرآن بل زيادة شئ من التاريخ والترجمة بعد من
اخراج لفظه من موضوعه فلا يتسع الخرق فان التاريخ لما ذكر ان بعض الشعوب

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الخارجة من السد من نسل یاجوج وماجوج ایضاً قلنا ان ثبت فالقرآن لم یذکر السد
علی کلهم ولا من کل جهة فلیکن الخارجون المذکورون من یاجوج وماجوج ولکن
لیسوا بمرادین فی القرآن وان ثبت انه اندك او خرجوا من جانب اخر فلیکن موج
بعضهم فی بعض متجددا مستمرا حتی ینزل عیسی علیه السلام فیخرجون ایضا من بلادهم
من السد المندك ویفسدون فی الارض حتی یهلکهم الله تعالی بدعائه علیه السلام
کیف وقد قال الله تعالی فی الانبیاء وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ
حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنسِلُونَ ۝ ای حرام علیهم غیر ما
نقول وهو انهم لا یرجعون الی الدنیا ثانیا لقوله اَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ
أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ۝ ویدخل تحت النفی رجعة الروافض وبروز ذلك الملحد فانه
(وهو حقیقة الرجعة عند الیهود کما ذکرنا عنهم فی فتح العزیز ۱۲)
جعله انه هو حقیقة ما اطلق علیه انه رجوع للاول وقیل انه سیرجع کما جاء فی عیسی
علیه السلام مرفوعا وقد مر انه راجع الیکم فان کان هذا هو حقیقة رجوع احد کما افتراه
انه هو عرف الکتب السماویة فقد حرمته الآیة فان الاعتبار فی ذلك لما یسمیه اهل
العرف رجوعا لا لغیره وکذا مجیء مثل ان کان مجیئا مبتدأ فلیس هذا رجوعا للاول وان
قیل ان رجوع الاول هو هذا فقد شملته الآیة ولا یظهر ما قیل فی الآیة ان المراد حرام
علیهم انهم لا یرجعون الینا فانه لو کان مرادا لم یذکر فی السیاق الاهلاك اولا او
الاصرار اذن ذکر الحلف علی ذلك وذکر حرمة عدم الرجوع الیه کالمستدرك وقد
جاء فی الحدیث ان عبد الله بن حرام لما استشهد باحد واستدعی الله تعالی ان یرجع
الی الدنیا لیستشهد ثانیا اجیب بما فی الآیة اخرجه الترمذی وحسنه - واذا لا رجوع الی
الدنیا فلا تناسخ ایضا بنقل الارواح فی الابدان واذن لا بد من القیامة لتجزی کل نفس

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ما عملت ومن اشراطها خروج يأجوج وماجوج فخروجهم في قرب القيامة ومن اشراطها ونزول عيسى عليه السلام قبيل ذلك بصريح تواتر الاحاديث فيه إنهم يزورونه بعيداً أو نزاره قريباً ومعلوم انه ليس من موضوع القرآن استيعاب التاريخ و لا الوقائع كلها فمن اعتبر بالتاريخ فليزده من عنده كأنه خارج منضم ولا يزيد التاريخ على ذلك لمن كان له قلبٌ او القى السمع وهو شهيدٌ۔

خاتمة الرسالة

في آية ختم النبوة

قد قال بعض اتباع ذلك الشقي ان آية ما كان محمدٌ ابا احدٍ من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ٥ هي كقول الناس فلان خاتم المحققين فلان خاتم المحدثين فلان خاتم الحفاظ ونحو ذلك۔ وهذا خذلان لحقه ولم يفهم محل ذلك و محل الآية وهو الالحاد اى ترك المحكمات واخذ المتشابهات وهذا الذى اخزى كل ملحد في الدنيا فلا تراهم الا وهم يتعلقون بشئ في غير محله وقد ادركه الجهل و الخزي من وجوه الاول ان قول الناس هذا محاورة عامية يستعملونها في المقامات الخطابية وفي مقام المدح والمبالغة والمساهلة والمسامحة وعن علم جزئي قاصر ينشأ عن الإحساس بامر وقتي مع الاغماض عن رعاية الجوانب والوجوه ولا يكون مبناها ومحطها التحقيق والعقيدة بخلاف قوله تعالى فانه لا يتعداه التحقيق ولا يتخطى حقيقة الامر بمقدار حرف وسيما في مقام بيان العقائد ومن وجوه الاعجاز انه لا يمكن في القرآن وضع كلمة مكان كلمة لانه لا يعرف حق المقام وحقيقة الامر وحق

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

اللفظ غيره - الثاني ان قائل المقولة العامية لا يريد التحقيق بنفسه وانما يريد سائر
وقته فانه لا يحيط علما بالغيب ولا يعلم ما في كتم المستقبل حتى ينطق برعاية
الدوام بخلاف الباري تعالى فكلامه عن علم كلي محيط - الثالث ان هذه المقولة
العامية يقولها كل واحد بحسب ظنه ويقولون في عصر واحد لجماعة ولا يعرف واحدهم
ما قاله الآخر - الرابع انه يقول كل واحد بحسب عصره ولا تعلق له مع المستقبل
الخامس ان بهذا الاعتبار يطلق على كل من الانبياء الآتين على ما جوزه ذلك الشقي في
بعض المواضع خاتم الانبياء باعتبار فلا يبقى للآية محصل السادس انه قال ان
معناه انه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء اي انه يسجل على نبوتهم - اقول وعلى
هذا الوتقدم على جميع الانبياء لما ظهر ولا معنى له من حيث السياق فانه كان على
هذا ان يقال مقدام الانبياء لا خاتمهم - وان قيل ان هذا بطن الآية قلت لا يجوز
اعتبار الابعد الفراغ عن الظهر وتحته - لا بد له فالظهر الختم الزماني ولا يجوز تركه فان
مراد الآية بحسب العربية انه انتفت ابوته لاحد من رجالكم وحلت محلها نبوته
وختمها فكما ان الابوة انتفت رأسا فكذا النبوة بعده واما الختم بمعنى انتهاء ما بالعرض
الى ما بالذات فلا يجوز ان يكون ظهر هذه الآية لان هذا المعنى لا يعرفه الا اهل
المعقول والفلسفة والتنزيل نازل على متفاهم لغة العرب لا على الذهنيات المخرجة
واذا كان نفي ابوته لاحد من رجالنا مطلقا الى آخر الدهر وحل محلها ختم النبوة كان
ختمها ايضا الى آخره وهذا مراد الآية بالتأمل الصادق قال في الاكليل استدل به
على منع ان يقال له ابو المؤمنين وهو احدى الوجهين عندنا اه وفي حديث الشفاعة
عن ابن عباس في الكنز برمز الطيالسي والامام احمد عن عيسى عليه السلام في

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم ولكن اذا ريتم لوان متاعا في وعاء قد ختم عليا كان
يوصل الى ما في الوعاء حتى يفض الخاتم آه وخاتم النبوة على ظهره صلى الله عليه وسلم
كان اشارة ختم النبوة به قال في هداية الحيارى وهو من اعلام النبوة التي اخبرت
به الانبياء وعلامة ختم ديوانهم آه السابع انه على هذا لا يبقى للقب صلى الله عليه
وسلم خاتم الانبياء مزيد اختصاص بدورة الامة المرحومة والسياق انه وضع بدل
ابوته لهم اختصاص لقبهم اعني بالاختصاص ان نبيهم خاتم الانبياء يعني انه
ليس له معكم علاقة الابوة بل له معكم علاقة النبوة بل ختمها بل لعل عدم بقاء
اولاده الذكور اشارة الى انقطاع سلسلة النبوة بعده صلى الله عليه وسلم كما ذكره
بعض الصحابة الثامن انه يجوز على هذا ان ياتي بعده صلى الله عليه وسلم نبي تشريعي
ايضا وهذا الملحد تفوه كثيرا بانه لا يمكن وان ناقض نفسه في بعض المواضع فادعى
الشريعة لنفسه ايضا التاسع ان الامة اجمعت على الختم الزماني والخاتمية الحقيقية
فالقران لقطعية الثبوت والاجماع لقطعية الدلالة ومثل هذا الاجماع يكفر مخالفه
وقد قال الله تعالى وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسَى الْكِتٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ وَاٰتَيْنَا
عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ فذكر تقفيته بالرسل بعد موسى الى زمان عيسى وقال
يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلٰى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوا مَا جَآءَنَا
مِنْ بَشِيرٍ وَّلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيرٌ وَّنَذِيرٌ فنص على الفترة بين عيسى عليه السلام
وبين خاتم الانبياء قال وَاِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يٰبَنِيٓ اِسْرَآءِيلَ اِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ اِلَيْكُمْ
مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰىةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَّاْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهٗٓ اَحْمَدُ آه
فبشر عيسى عليه السلام به باسم لم يسم به احد قبله وقد تعلم الناس من اسمه

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

صلى الله عليه وسلم بخلاف محمد فقد سموا به طمعا في ان يكونوا انبياء وينبغي ان تراجع
المرقاة من اسمائه صلى الله عليه وسلم حيث قال وقال ابن الجوزي في الوفاء قال ابن
قتيبة ومن اعلام نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم انه لم يسم قبله احد باسمه صيانة
من الله تعالى لهذا الاسم لما فعل بحيى اذ لم يجعل له من قبل سميا وذلك انه تعالى
سماه في الكتب المتقدمة وبشر به الانبياء فلو جعل الاسم مشتركا فيه شاعت الدواعي
ووقعت الشبهة الا انه لما قرب زمنه وبشر اهل الكتب بقربه سموا اولادهم بذلك
اهـ ولاحمد من حديث علي اعطيت اربعا لم يعطهن احد من انبياء الله تعالى قبلي
اعطيت مفاتيح الارض وسميت احمد وجعلت امتي خير الامم وجعل لي التراب طهورا
اهـ ولعل المراد باحمد صاحب الحمد فيتناول اسمه محمدا وقال عبد المطلب ؎

انت الذي سميت في القرآن		في كتب ثابتة المثاني	

احمد مكتوب على البيان

ذكره السهيلي وذكر ان الحمد عند الفراغ من العمل كقوله تعالى وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وان روعي الافتتاح بالحمد فقد جعله الله تعالى فاتحا وخاتما
كما مر من الحديث ؎

صلى الاله ومن يحف بعرشه		والطيبون على المبارك احمد	

ثم قال في الاحزاب بعد البقرة والمائدة مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن
رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ فاستوعب اجزاء المراد كلها مرتبا واما قوله وَلَقَدْ بَعَثْنَا
فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا فقصة ماضية ويريد بالامة القرن طولا لا القوم عرضا كقوله ثُمَّ
أَنشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۝ ثُمَّ

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

ارسلنا رسلنا بايتنا تترى كلما جاء امة رسولها كذبوه الاية الى ان قال ثم ارسلنا موسى واخاه هرون ۝ فالمواترة فى السلسلة الطولية والامة القرن وكحديث انكم تتمون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله وكذا قوله ولكل امة رسول كيف وقد قال بعيده لكل امة اجل اذا جاء اجلهم فلا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون وهذا كان سنة الله قبل ابراهيم عليه السلام من الاطاعة او التدمير وكانت سنته بعد ابراهيم قوله وجعلنا فى ذريته النبوة والكتب فحصرها بعده عليه السلام فى ذريته ثم ختمها بخاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم۔

ثم ان المراد نفي ابوة التبنى وانما قيد على هذا بر جالكم لئلا يتوهم من صورة اللفظ و ان لم يكن مراد انفي كونه ابا لاولاده صلى الله عليه وسلم ايضا ولم يكن مرادا والعياذ بالله او المراد نفي الابوة مطلقا ففى جامع البيان ما كان محمد ابا احد من رجالكم حتى يثبت بينه وبينه ما بين الوالد والولد من حرمة المصاهرة وغيرها والمراد ولده لا ولد ولده وام اقاسم وابراهيم وطاهر مع انهم لم يبلغوا مبلغ الرجال فما كانوا من رجالهم اهـ والمعنى ان كونه ابا نسبيا لاحد كر شئ ناقص فليس له معكم هذه العلاقة بل له معكم علاقة كونه رسولا اليكم ونبيا فوضع التعلق الاعلى والاشمل موضع الانزل وبدله والامر الالهي بدل الامر الأناسي ولا يريد جواب قولهم انه ابتر فانه ليس فى سياق هذه الآيات بل المقام مقام تقرير جواز نكاحه منكوحة زيد اذا قضى منها وطرا اى نزل عنها البتة فى الموضح ومن ذكره تحت الاية انما ذكره استفادة منها لان الاية سيقت له هذا وفى روح المعانى وغيره ما حاصله انه لما كان فى التبنى مفسدة اختلاط الانساب والمواريث وتحريم الحلال وكان فى الرسوم الفاشية لا يصلح الامر

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الا بعد ان يعمل المصلح فى نفسه به وسيما فيما اتخذه الناس عارا وانفة ابطل القران
الحكيم امر التبنى فقال مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ
النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ يريد انه ليس الامر انه ماكان ابا زيد فقط بل انه
ماكان ابا احد من رجالكم فاما لو يكن له ابن صلبا فكيف يقال انه نكح حليلة ابنه
وقوله مَا كَانَ لعله نحو وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنبَغِي لَهُ اى لا ينبغى هذا المنصب و
قوله وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ يعنى انه ليس له صلى الله عليه وسلم ابوة صورية لاحد من
رجالكم كما تكون للاب النسبي ولكن له ابوة معنوية للامة كابوة الاستاذ والشيخ و
ابن السها من ذكاء وقوله وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ يعنى ان ابوته المعنوية هذه دائمة الى ابد
الدهر ويريد به ايضا انه اخر النبيين وامته اخر الامم وكتابه اخر كتاب وعهده اخر
عهد بعد العهد العتيق والمتوسط ومسجده اخر مساجد الانبياء فلا تحرموا من هذه
النعمة التى لا ادرك لفواتها ولكن هذا عاشر الوجوه فان القران قد اطلق انه صلى الله
عليه وسلم خاتم الانبياء الى اخر الدهر وليس غيره بهذا الوصف وعلى تحريف فى ذلك
الملحد ينقلب الامر فيكون خاتم النبيين ذلك الشقي او غيره والعياذ بالله وكذا تنقلب
الامور التى تتفرع على هذه الاخرية وقد كان هذا فى مناقبه صلى الله عليه وسلم من
الاوليات والاخريات والله يقول الحق وهو يهدى السبيل - وفى لسان العرب خاتمهم
وخاتمتهم اخرهم عن اللحياني ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عليه وعليهم
الصلوة والسلام وفى مجمع البحار خاتم النبوة بكسر التاء اى فاعل الختم وهو الاتمام و
بفتحها بمعنى الطابع اى شئ يدل انه لا نبي بعده ولعل الخاتم بالفتح ابلغ فانه يدل على ان
النبوات مجموعة فيها ترتيب وتاليف وتناسب وعليه يدل حديث قصر النبوة واخر

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

لبنته لا كيف ما اتفق كالمجموع الاعتباري وانه صلى الله عليه وسلم وقع خاتمها بالفتح وان نبوته لنبوة الانبياء كالخاتم الحسي فلا يجري فيه انه نحو قولنا خاتم المحققين كما زعمه الملحد والا لجاز ان ياتي بعده صلى الله عليه وسلم نبي تشريعي ايضا فلا يبقى احتمال انه صلى الله عليه وسلم وقع خاتما بالكسر للنبوات التي لم تستفد منه صلى الله عليه وسلم وهي التي تقدمته صلى الله عليه وسلم وبقي باب النبوات المستفادة منه وهي التي تتاخر منه مفتوحا لم يختم عليه ثم ليس دليل هناك على هذا التفصيل الا التسويل وحسبنا الله ونعم الوكيل ـ

فائدة تنفع وان تضر بدا الله تعالى بخلق الخليقة في اول يوم من الاسبوع كما اختاره ابن اسحق فيما ذكره الطبري وفيه حديث ابي هريرة عند مسلم وختمها يوم الخميس واستوى على العرش يوم الجمعة كما في مسند الشافعي رحمه الله عن انس وذكره ابن اسحق في ما نقله عنه الطبري ولم يخلق ادم ابانا بعده وهو المراد بقوله تعالى إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ الاية ثم بعد قرون الله اعلم بها خلق في يوم من الجمعات ادم ابانا ابا البشر عليه السلام وجعل الله تعالى يوم الجمعة مباركا وعيدا وكان هو يوم السبت في التورية والسبت بمعنى ترك العمل والراحة لكن اليهود جعلوا يوم الراحة يوم السبت المشهور الآن ـ قال في جامع البيان في قوله تعالى وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ وهذا رد قول اليهود ان الله تعالى فرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت وسمي يوم الراحة اه وعمر الدنيا من عهد وجود ادم عليه السلام الى سنة نبوة خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم ستة الاف [illegible] الانبياء الى النسخة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

السبعينية من التورية من عهد آدم الى تارخ في ذكر السنين واعتبار ما في النسخة العبرية
في اكثر ما بعده وهذا هو الصواب في التاريخ وما ذكره ذلك الجاهل ان تلك المدة
(٣٧٤٠) فهوس لا يلتفت اليه وكذا الاعياب ما يذكره اليهود من الاف الوف وانيه
منها فانه من قول الخراصين وليس عند قوم من اقوام الدنيا ما يؤرخون به ازيد
من سبعة الاف وكذا الروكين ازيد من ذلك عن الصابئين والبابليين والكلدانيين
والاشوريين والعبرانيين والرومانيين واليونانيين والمصريين والفرس والترك والحبشة
والهنود واهل الصين وغيرهم ذكره في دائرة المعارف وغيرها وبعث خاتم الانبياء
صلى الله عليه وسلم في اوائل الالف السابع وحديث الدنيا سبعة الاف سنة انا
في اخرها الفار واه الطبراني والبيهقي في دلائل النبوة وان كان ساقطا من حيث الاسناد
لكنه موافق لما شهد به التاريخ وقد روى الطبري في تاريخه ما عن ابن عباس قال الدنيا
جمعة من جمع الاخرة سبعة الاف سنة فقد مضى ستة الاف سنة ومئوستة ولا يأتين
عليها مئوسنين ليس لها موحد اه وذهب اليه وما ذكره صاحب الناسخ من نبأ الباس عليه
السلام في ظهور خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم من ان الدنيا ليست بازيد من خمسة
وثمانين يوبلا وهو خمسون سنة رعاية لسبعة اسابيع وان ابن (فوده) اي ان العجم يبلغ
اذ ذاك فيمكن تنزيله على الصحيح بالاخذ من عهد هبوط آدم الثاني وهو نوح عليه السلام كما
يستفاد مما ذكره الطبري عن هشام في حدث من تاريخه وهو الوجه في اختلاف النسخة
العبرانية والسبعينية فكان العبرانيون يؤرخون بالطوفان ان لم يكن الخرف عمدا
قال الشهرستاني واما السبت فلوان اليهود عرفوا المورد التكليف بملازمة السبت وهو يوم
اي شخص من الاشخاص وفي مقابلة اية حالة وجزء اي زمان عرفوا ان الشريعة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

الاخيرة حتى وانما جاءت لتقرير السبت لا لابطاله اه - وقال وهو باسرهم اجمعوا على
ان في التوراة بشارة بواحد بعد موسى وانما افترقوا في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة
على توحيد وذكر المسيح او اشارة خفاه رفي الانساء وخروج واحد في آخر الزمان وهو الكوكب المضيء
الذي تشرق الارض بنوره انتهى منه مشرقا عليه - واليهود على انتظاره والسبت يوم ذلك
الرجل وهو يوم الاستواء بعد اغرق وقد اجمعت اليهود على ان الله تعالى لما فرغ من
خلق السموات استوى على عرشه اه قال فقالت فرقة منهم ان الستة الايام هي
سنة الاف سنة فان يوما عند الله كالف سنة مما يعد بالسير القمري وذلك هو
ما مضى من لدن آدم الى يومنا هذا وبه يتم الخلق اه وقال قبله في ذكر العنانية من
اليهود وهم يصدقون عيسى عليه السلام في مواعظه واشاراته الا انهم لا يقولون
بنبوته ورسالته بل هو من اولياء الله المخلصين عندهم قالوا وقد ورد في التوراة ذكر
المسيح في مواضع كثيرة وذلك هو السيح قال وورد فارقليطا وهو الرجل العالم وو
كذلك ورد ذكره في الانجيل فيجب حمله على ما وجد وعلى من ادعى ذلك تحقيقه وحده
اه قلت لا يصدق ذلك اذ ليس في جميع الفاظ الانجيل الا على نبينا صلى الله عليه وسلم
من ذكر شيء فيه لبارقليط ولا يصح عن مجاهد في قوله خلق في يومين مقداره
خمسين الف سنة ولا عن ابن عباس الى آخره يوم مقداره خمسون الف سنة
لا يصح شيء من ذلك ولا حجة لله تعالى انه لا يقدر بشهر انه مع ما مضى من الدنيا
قبل آدم عليه السلام من خلق السموت والارض الى خلق آدم ومنه الى الآخر وقبل
هذه الخمسين الف خلق العرش على انه بخمسين الف اوازيد قال تعالى وَهُوَ الَّذِي
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ وَّكَانَ عَرْشُهٗ عَلَى الْمَآءِ الآية وروى مسلم من

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموت والارض بخمسين الفاً وكان عرشه على الماء اه وعن عمران بن حصين عند البخاري كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شئ وخلق السموت والارض اه قال في الفتح وقد وقع في قصة نافع بن زيد الحميري بلفظ كان عرشه على الماء ثم خلق القلم فقال اكتب ما هو كائن ثم خلق السموت والارض وما فيهن فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش اه وعند البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قال كان الله عز وجل ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء ثم كتب جل ثناءه في الذكر كل شئ ثم خلق السموت والارض اه وراجع روح المعاني صـ١١١ فاذا علمت هذا علمت ان خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم بعث في آخر يوم من اسبوع الآخرة وهو الجمعة اي السبت في الاصل وقد اخطأ اليهود حيث جعلوا يوم العيد والراحة بعده ويزيد مدة امته على الالف ما شاء الله تعالى كما ذكره السيوطي في رسالته بسط الكف في مجاوزة هذه الامة الالف وهو صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لا نبي بعده ومن ادعى النبوة بعده وتحدى فهو كافر بالاجماع القاطع من الامة المحمدية وحسب المؤرخون بحسب مدد الدول واعمار الملوك والمعاصرات والكتابات القديمة وغير ذلك وقد جهد وافيه غاية الجهد فلم ينقص من آدم عليه السلام الى خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم من ستة آلاف سنة وذكر في اظهار الحق ان يوسيفس اليهودي المؤرخ المشهور قد ترك حساب النسخة العبرانية في مدة الدنيا مع كونه يهودياً فتأمل واقول لعل تحريف النسخة وقع بعده فانه معاصر ليحيى وعيسى عليهما السلام وقال ايضاً بعضهم ان قصة الصلب قد الحقت بتاريخه وليس في النسخ الاصلية وذكره عن مؤرخ النصارى

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

كما في فتح المنان من آل عمران وتشهد له عبارة ابن حزم في الملل والنحل وقد مر قطعة منها فاذن قد طاح ما ادعاه ذلك الشقي وافتراه من انه المبعوث في الالف السابع وقد منّاه الشيطان به وولّاه بغرور وقد يلعب بمقاعد بني آدم بمثل ذلك ولا حول ولا قوة الا بالله۔

ثم ان الامة اجمعت على ان لا نبوة بعده صلى الله عليه وسلم ولا رسالة اجماعاً قطعياً وتواترت به الاحاديث نحو مائتي حديث فتاويله بحيث ينتفي به الختم الزماني كفر بلا شبهة واعلم انه لما ختمت النبوة بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعت الامة عليه اجماعاً قاطعاً وقد اجمعت ايضاً على نزول عيسى عليه السلام من السماء فذهبوا يفسرون قوله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي فقال الاكثرون ان المراد انه لا ينبأ أحد بعده وعيسى عليه السلام ممن نبئ قبله وهذا ظاهر الاخبار عليه وهو المراد بالحديث لا غير واعتبر باخر اولاد الرجل توفي من قبل وطال عمر من قبله فلا يقال اخرهم الا لمن كان اخراً وفرق بين وجود الشئ وبين بقائه ونزوله عليه السلام انما هو للعمل بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم فهو تابع له وليست نبوة مبتدئة حينئذٍ لانه قد مضى ابتداءها ولكن بعض المصنفين لما وفق بين نزوله عليه السلام بعد خاتم الانبياء صلى الله عليه وسلم وبين الحديث المذكور وعدد التواتر نحوه وذهب يخرج عنواناً وعبارة لائتاً في نزوله عليه السلام لم يجد في العبارة فقال ان نبوة التشريع قد انقطعت واما عيسى عليه السلام اذا نزل لا يكون له تشريع وهذا القائل كان لا يعتقد صدق هذا العنوان الا على عيسى عليه السلام لما تواتر في الدين وانعقد الاجماع عليه ان كل من تحدى بعده صلى الله عليه وسلم بالنبوة

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحقيقية على المعهود في الاديان السماوية فهو كافر فجاء الملاحدة وحولوا مراده وجوزوا النبوة بعده صلى الله عليه وسلم لغيره نبوة حقيقية من غير تشريع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. ووقع مثل هذا البعض الملحدين في عبارة الملا علي القاري في الموضوعات فانه لا يريد تعدية هذا المفهوم الى غير عيسى عليه السلام وغير ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم تبعا لما قاله ابن ابي اوفى الصحابي او غيره انه لو عاش لكان نبيا لكن لما ختمت النبوة قدر موته كما عند البخاري فتعرض الملا رحمه الله هذا انها لو كانت كيف كانت فذكر المفهوم كما مر وهو لا يريد ان مصداقه غيرهما فجاء الملحدون وحولوا مراده عمدا او جهلا وكثيرا ما ترد النقوض فيما اذا خرجت المفهومات الكذائية لجزئيات معينة فتعم المفهومات منها وتصير خلاف مراد القائلين ايضا وترد النقوض تترى فمن مؤمن يقف عند الحق ومن ملحد يسرق ما هويه. ونظير هذا ما خرجه اصحاب الفنون من تعريفاتهم للاشياء فكثر النقوض فيها طردا وعكسا وهم لا ينوون غير المعرف وهكذا تدور ابحاث فيما اذا خرجت من الجزئيات طبائعها وبحث في خصائصها وفي اخذ الاوصاف من الجزئيات كقول اصحابنا الحنفية في الخروج من الصلوة بصنع المصلي خروجه من قوله صلى الله عليه وسلم وتحليلها التسليم وكانوا يريدون بهذا المعنى متحققا في هذا اللفظ لكن لما ذكروا المفهوم ولم يكن غيره ورد النقض بالافعال المنافية الاخر وزعم الناظرون انهم لا يقيدون بلفظ السلام كما وقع في صلوة القفال والحال انهم يوجبونه. وكما يقول قائل ان الصبية لما ذكروا اقم الصلوة لذكر فينتقض اخر ويقول فاذن لا تقيد بالاركان المخصوصة فمن اشكل ذلك على الاصوليين فانهم اذا ذكروا العلل والاوصاف الملائمة صارت بحسب اللفظ اعم من المقصود ولم يريدوا

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

عمومه كقولهم في الصوم انه لقمع النفس وكسر الشهوات وفي الزكوٰة انها للشكر وفي الحج
انه لرؤية المشاهد وغير ذٰلك فيورد الجاهل انه لا حاجة اذن الى خصوص هذه العبادات
ويكفي التعلق بالله تعالى كيفما كان واعجب منه ان العلماء لما فسروا لفظ الله لم
يستطيعوا ان لا يأتوا بمفهوم كلي وهم لا يقصدون به الا اعرف المعارف وانما ذكروا
المفهوم لان الجزئي لا يكون كاسبا كما تقرر في محله والحاصل ان كلامه رحمه الله كلام
غير جيد في نفسه ولكن لا يريد ما يخالف ضروريات الدين ومتواتراته والعياذ بالله من
ذٰلك من اهل الهوى والزيغ والالحاد على خلاف مراده وكثيرا ما يقع مثل هذا اذا
ابتلي العالم بالجهال ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور والحال ان الملاء رحمه نفسه
صرح في شرح الشفاء وغيره ان من ادعى النبوة المصطلحة في الدين وتحدى كفر
بالاجماع القطعي. قال في شرح الفقه الاكبر ودعوى النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
كفر بالاجماع اه ثم انه لم توجد هناك نبوة حقيقية من غير تشريع وكذلك في انبياء
بني اسرائيل كما صرح به الحافظ ابن تيمية رحمه الله في شرح الاصفهانية من ص ١٠ و
كان لهم تخصيص عام وتقييد مطلق ونحو ذٰلك من النسخ الجزئي وكذلك صرح بمثل
ذٰلك الشيخ محي الدين بن العربي رحمه الله وكيف ولا يكون نبي الا ويدخل الايمان به
في اجزاء الايمان ولا يكون الايمان بدون الايمان به معتبرا فهل فوق ذٰلك شيء
وانا نحن معاشر الامة المحمدية فقد سبق ايماننا بعيسى عليه السلام وكمل ايماننا
بواسطة نبينا صلى الله عليه وسلم ولم يبق لنا الا معرفة عيسى عليه السلام بوجهه عند
نزوله ولا يقع فيه تردد مناحين ينزل وانما يحدث اذ ذاك بعض اليهود فيستأصلهم
كما تواترت به الاحاديث فليست النبوة الغير التشريعية الا نبأ لا نبوة صرح بذٰلك

وقالوا ان كل جزئي مجموع كليات انحصرت فيه من حيث المجموع ١٢
كما وقع للكشاف في قوله تعالى واذ قال عيسى ابن مريم مثلا اذا قورنت منه الصيحة ون ١٢

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

العارف السيد علي الهمداني ثم الكشميري في شرح الفصوص فلا تكونن من الممترين فلم يبق للملحد المذكور اذن فرجة في حلقة الاسلام فليتبوأ مقعده من النار يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم والله متم نوره ولو كره الكفرون وليكن هذا آخر الرسالة وانا اضعف العباد واصغرهم الافقر الاحقر محمد انور عفا الله عنه خادم الطلبة بدار العلوم الديوبندية ابن مولانا معظم شاه ابن الشاه عبد الكبير ابن الشاه عبد الخالق ابن الشاه محمد أكبر ابن الشاه حيدر ابن الشاه علي ابن الشيخ عبد الله ابن الشيخ مسعود النوري الكشميري۔

وعن علي رض إِنَّ اللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ الاية لبيك اللهم لبي وسعديك صلوات الله البر الرحيم والملئكة المقربين والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين وما سبح لك من شئ يا رب العلمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وامام المتقين ورسول رب العلمين الشاهد البشير الداعي اليك باذنك السراج المنير وعليه السلام۔ وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QURANIC THOUGHT

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مرثیہ نعتیہ فارسی

دوش چوں از بے نوائی ہم نوائے دل شدم
عہد ماضی یاد کردہ سوے مستقبل شدم

از سفر واماندہ آخر طالبِ منزل شدم
کز نگاہ پوسو بسو شام غریباں در رسید

دشت و گلگشت و بہارستان و خارستان بہم
فکر و ہم ہمدم نفس اند قفس زادِ رہم

پیش و پس بانگِ جرس از کاروان در ہر قدم
دیدۂ عبرت کشودم مخلصے نامد پدید

تا سروشِ غیب از الطاف قدسم یاد کرد
رحمتِ حق ہمچو من درماندہ را امداد کرد

ما من خیر الورے بہر نجات ارشاد کرد
مقصدِ ہر طالبِ حق آں مرادِ ہر مرید

قبلۂ ارض و سما مرآتِ نورِ کبریا
سید و صدرِ علے شمسِ ضحےٰ بدرِ دجےٰ

شافعِ روزِ جزا دانگہ خطیبِ انبیاء
صاحبِ حوض و لواظلِ خدا روزِ عتید

صاحبِ خلقِ عظیم و مظہرِ جودِ عمیم
آیتِ رحمت کہ شانِ اورؤف ست و رحیم

رحمۃ للعالمین خواندش خداوندِ کریم
خلق و خُلق و قول و فعل و ہدی و سمتِ او حمید

دست او بیضا ضیا اجود تر از بادِ صبا
حبذا وقتِ عطا ابر سخا آبِ بقا

وقفِ امرِ عالمے بر ضحکِ آں رحمت لقا
عام اشہب از جمالِ طلعتش عیدِ سعید

داغِ مہرِ او چراغِ سینۂ اہل کمال
شورِ عشقش در سرِ عمار و سلمان و بلال

ثبت بر ایمائے وے نعمان و مالک بے خیال
والہِ آثارِ وے معروف و شبلی بایزید

از حدیثِ وے سمر در حیطۂ اہل اثر
مسلم و مثلِ بخاری وقف بر وصلِ سیر

سنتِ بیضائے وے نورِ دلِ ہر بابصر
اتقیا را اسوۂ اقدامِ وے تقلید جید

سید عالم رسول و عبدِ ربِ عالمین
آں زماں بودہ نبی کآدم ہنوز اندر ماء و طین

صادق و مصدوقِ وحیِ غیب و مامون و امین
در ہر آں چیزے کہ آورد ست از وعد و وعید

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

منبر او سدرهٔ و معراجِ او سبع قباب — در مقامِ قربِ حق بر تقدمِ او فتح باب
کاندر انجا نور حق بود و نبود دیگر حجاب — دید و بشنید آنچه جزوے کس نبشنید و ندید

مدح حالش رفع ذکر و شرح وصفش شرح صدر — او امامِ انبیا صاحبِ شفاعت روزِ حشر
همگنان زیرِ لوائیش یوم عرض و نیست فخر — سیدِ مخلوق و عبدِ خاصِ خلاقِ مجید

آخر و خیرِ الورے خیرِ الرسل خیرِ العباد — قدوهٔ اهلِ هدایت اسوهٔ اهلِ رشاد
نفحه از همت او خلق را زادِ معاد — عالم از رشحاتِ انفاسِ کریمش مستفید

انتخاب دفترِ تکوینِ عالم ذاتِ او — برتر از آیاتِ جملهٔ انبیا آیاتِ او
مشرقِ صبحِ وجودِ ما سوا مشکوٰتِ او — مستنیر از طلعتِ او هر قریب و هر بعید

دینِ او دینِ خدا تلقینِ او اصلِ هدے — نطقِ او وحیِ سما حقا نجومِ اهتدا
صاحبِ اسرار او ناموسِ اکبر بر ملا — علمِ او از اولین و آخرین اندر مزید

مولدش ام القرے ملکش بشام آمد قریب — خاکِ راهِ طیبه از آثارِ وے بهتر ز طیب
شرق و غرب از نشرِ دینِ مستطابش مستطیب — امتش خیر الامم بر امتاں بوده شهید

خاص کردش حق باعجاز کتابِ مستطاب — حجت و فرقان و معجز تم و فصلِ خطاب
نجم نجمش در براعت هست برتر ز آفتاب — حرف حرف او شفا هست و هدیٰ بهرِ رشید

الغرض از جملهٔ عالم مصطفےٰ و مجتبےٰ — خاتمِ دورِ نبوت تا قیامت بے مرا
افضل و اکمل ز جملهٔ انبیا نزدِ خدا — نعتِ او اوصافِ کمالِ او فزوں تر از عدید

تا صبا گلگشتِ گیهاں کرده میباشد مدام — بوے گل بر دوش وے گردد بعالم صبح و شام
باد بروے از خدائے وے درود و هم سلام — نیز بر اصحاب و آل و جملهٔ اخیارِ عبید

وز جنابِ وے بضاعتِ احقرانِ مستهام — خاصه آں احقر که افقر هست از جملهٔ انام
مستغیث ست الغیاث اے سرورِ عالی مقام — در صلهٔ از بارگاهت در نشید این قصید

This file was downloaded from QuranicThought.com

وقفية الأمير غازي للفكر القرآني
THE PRINCE GHAZI TRUST FOR QUR'ANIC THOUGHT

الحاشية المتعلقة بصفحة ١٧٧

وقد يقرر بأن الانبياء عليهم السلام لما كانوا شهداء الله في الارض ومن جانبه ليس وظيفتهم الا التبليغ ما أمر الله به فلا يسأل عنهم في انفسهم وانما يسألون عن المرسل اليهم بما أجابوا وهو قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم) نعم قد يسأل عما قالوا لهم ليبنى التبعة الى الامم وهو قوله (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله قال سبحانك) اه اراد به شناعة هذا القول فى نفسه وفظاعته فلما كان مراد الله تعالى ايضا ان ينفى عيسى عليه السلام ذلك عن نفسه ليقع الويال على المفسدين لم يرد خل فى المعبودين الا ان يقول (ما قلت لهم الا ما امرتنى به) ففى وقوع القول منه وبت بنفى كونه فاعل القول واما الفعل وهو فساد امته وتاريخه بانه متى كان فلم يسأل عنه ولا ينبغى التعرض لجوابه ثم قال (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد) فذكر وظيفته وهى الشهادة التى لا تجامع الخيانة فهو براءة من هذا القول من جهة وظيفته سوى ما مر من كونه باطلا فى نفسه وايضا كان السؤال يوهم انه عليه السلام لم يجعل فى عداد جانب الله وجنبه لئلا يتراءى ان الشاهد من اختصاصه ذلك الجانب فادخل عليه السلام نفسه فى ذلك الجانب وجعل ذاته فى ذلك الطرف لكن لا بحيث يقطع النظر عنهم بالكلية فابقى موضعا للشفاعة كما قال سيدنا صلى الله عليه وسلم فى شهداء احد انى شهيد على هؤلاء واخرج احمد بسند حسن كما فى البدور السافرة عن حذيفة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ربى تبارك وتعالى استشارنى فى امتى ماذا افعل بهم فقلت ما شئت هم خلقك وعبادك قال لا تخزن فى امتك - فان تضمن هذا نفى العلم فانما تضمن نفى العلم بتعيين القائل انه من هؤلاء غير مرض نفى العلم بنفس الامة مثلا لكون هذا هو المسؤل عنه سابقا فالمراد بالآية هو اثبات الشهادة منه عليه السلام وهذا يعم العلم وعدمه لكن لصق فى الآية بعدم القول فارتبط به وفى حديث انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك بعدم العلم فارتبط به هذا ان من لوحظ عدم العلم فاعلمه - فان قلت لا يريد توقيت شهادته بانها كانت ما دمت فيهم ثم انتهت وانما يريد انى لم أخل بالشهادة ما دمت فيهم وهذا لا ينافى بقاء بعضها من العلم بعد التوفى فغرق بين قوله مثلا وكانت شهادتى ما دمت فيهم فلما توفيتنى انتهت وبين قوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم وفى حديث حسنه فى حاشية الجامع الصغير (وتعرض (اى الاعمال) على الانبياء وعلى الآباء والامهات يوم الجمعة) وايضا لم يقل فلما توفيتنى كنت انت الشهيد عليهم حتى يتقابل الابل انتقل الى شئ ازيد من الشهادة وهى المراقبة - فافهمه - وتلخص ان قوله تعالى (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ءانت قلت للناس) الخ سؤال عن القول منه لا عن الوقوع فيهم فبراعى فى الجواب ما هو السؤال ولم يسأل عن الوقوع فيما بينهم (قال سبحانك) اى عما يقول الظلمون (ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق) اى لا يتحقق لى قوله هذا اصلا وسيأتى عند كونى شهيدا من جانبك (ان كنت قلته فقد علمته) ولم يخف عليك ذكر الى ههنا انه لا يجوز له ذلك القول ولا يحق - ثم ذكر عدم الوقوع فقال (ما قلت لهم الا ما امرتنى به ان اعبدوا الله ربى وربكم) فهو جدع بحقيقة الجواب (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) اراعى احوالهم وامنعهم مما لا يجوز فكيف ان اقول لهم بنفسى ما لا يجوز ولا يحق واخون لمن استشهدنى (فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم) وخلص لك الامر والشهيد من يمنع نجرد القول بخلاف الرقيب فانه ازيد (وانت على كل شئ شهيد) فى كل وقت وهذا افد لكنة الكلام كله - وانتهى الى ههنا بيان نفى ذلك القول منه وقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم تابيد لنفى القول لا لنفى العلم وانما نبادر نفى العلم فى الحديث لوقوعه بجنب انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك لانه فى الآية ليس بل هو ههنا لما افترن به اى ما قلت لهم لا لغيره اذ لا اثر لنفى العلم فى الآيات اصلا ولا يلزم اتخاذ الغرض منه عن اخلاف ما قبله و اختلاف المحط والمورد والموضوع مما تقدم عليه واستتبعه فاعلمه - ثم اشعل الى الشفاعة وقال ان تعذبهم فانهم عبادك الخ - وفى سياق الشفاعة اقتبسه فى الاحاديث السبوية ليس فى سياق البراءة لا ههنا ولا هناك وهو عام للمذكورين فى قوله وكنت عليهم شهيدا والمذكورين فى قوله فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم ولا يخفى ان عدم الجريمة بمرأى الشفيع يعذر له فى الشفاعة بعض شئ - والله اعلم -

This file was downloaded from QuranicThought.com